诸佛正法贤圣三宝尊，从今直至菩提永归依，我以所修施等诸资粮，为利有情故愿大觉成。

诸佛正法贤圣三宝尊，从今直至菩提永归依，我以所修施等诸资粮，为利有情故愿大觉成。

诸佛正法贤圣三宝尊，从今直至菩提永归依，我以所修施等诸资粮，为利有情故愿大觉成。

然后我们继续金刚经的内容，金刚经的内容里面呢，我们上次开始的时候和这些内容上面稍稍的简单提一下。所以主要的一个内容是说一个，普通的人呢，如何去修行菩提心，然后这就是一个人能够如何去在修行菩提心，生起菩提心，就这里就是世尊，善男子，善女人，发阿耨多罗三藐三三菩提，因云何住，云何降伏其心，主要的问题是在这里。所以这些发菩提心的，男男女女如何就是去入大乘道，如何在这个道路上面就是修行，如何最后降伏其心而获得佛果。所以在这个里面。这根本上面就是还是如何成佛的这个道路。然后又种种的对，佛和须菩提之间的这个对话的，前面交代了一些时间呢，大体上面的一种场所，这些上面的一些分析。

然后，所以大概就是说渡所有轮回当中的一切众生，使他们离开痛苦，得到这种究竟的涅盘。所以这样子讲的就是说，你发菩提心的时候，当然我们也有这个世俗菩提心，胜义菩提心。世俗菩提心里面呢，当然涵盖所有的一切的众生，所以由师生，胎生，卵生，化生，就是这个有色无色，种种有象无象。所以这些呢，上面在修的过程当中，应该引入剩余的空慧，空正的智慧，就是在这里，所以说不要执着这个我相，人相，众生，寿者，如果是执着之前的话，即不是菩萨。就是发菩提心来度一切有情众生，这时候同时应该，就是我们所说的世俗菩提心上面是一种造作，但是这种造作是在一定的程度上是必要的，它是一个就是进出障碍那个，就是说，记住你进出这个课程的障碍，最后明心见性的一个过程一样，在一般里面来讲，在没有先正的，公正的这个修行上面的，就应该先发出离心，菩提心，世俗愿心，菩提心圆满的情况下呢，逐渐的胜义的菩提心呢，就会升起。

但是我们在这里面呢，就是把这个胜义的菩提心，就是带入到这个，把二乘教法，就是二转法轮教法的精要呢，就是带入到在开始就是修行的整个过程当中，所以意思是世俗胜义不分离的一种的引导。所以呢，怎么样，这是什么呢？为什么要这样做呢？就是根本上面还是要就是灭烦恼障，就是所执障，最后争得佛果，人无我，法无我，最主要是这个里面的就是有人相我相的这个烦恼障，以及就是众生寿者种种的这种所知障，如何烦恼所知障灭除的时候呢，就是争得佛果。

所以说，这个本身是这种空正教法的精髓，就是没有生命来去意义长短，这种种种的这种胜义的菩提心。所以呢，在修行当中，当然对于善法，有些人讲的就是说对善有执着，对恶有的执着，都是执着，不是都是局限嘛。所以说有些呢，就是说因为为了破除有而执着空，所以说呢，根本上面，那除了这种先天性的俱生我执与，后天性的遍及所知，要超越以外。就是，法我执的这种时有，对于一切现象的时有，空执时执这些呢，或者说就执时，执空的这种的局限呢，都要就是超越。所以这个其实这些时有执冲满在繁复的任何觉知和念头里面的，就从就是粗杂到细微当中都会有的，所以因为一切的所限，眼耳鼻舌身的层次上面看到的呢，都好像是真实不虚，铁打的真实。

我们还发现就是世俗谛的种种的规律，所以认为他们是非常时有的，比如说我们可以知道很多现象的这个运作的规律，有很多就是因果相续的这种真实，还有比如说像世俗学问当中的学习数学物理化学种种的这些时候呢，我们就以为这个就应该是他的真面目，究竟的真相，就是他的这种结构，他的这种运算，他的这种规律，公式，或者是某一些是，被认为是就是它的那种面相，包括时空种种的这种。对于这些呢，这些这种的执着产生以后呢，就是说我们所做的这些都有局限的，非常局限，不能够了解其本质，而只是局限在相对。所以有些时候呢，又有一种什么落入长边，不是长边，就是断边，为了纠正长边呢，就是矫枉过正，落入断边，同样是更大的一种束缚。所以说对于实执的束缚和空执的束缚相比的话，空执的束缚实际更难以，就是对峙。所以从这个上面去看就是说，所以我们大体上面就是前面的这个部分呢，就是这个。

所以说如何就是超越这种的局限，包括在布施的时候，怎么样去补住于这个色身香味触法这些部分。所以说只有你不住于这些局限的话，那这些所做的善心的有不可思议的功德，原因是什么呢？他们变成解脱道。如果你就是再好美好的东西，如果你很执着自己的布施，很执着这种色香，色身香味触的这种局限的话，那我们本身人都有这种局限的习惯性，习惯是很强的。我们很细分种种的这些器具，细分很多的这种层次，细分很多的这种类别，来局限自己，来深入的去捆绑自己。这个就是我们所说的用现象的每一个着落，只是都要以执着的心去，所以时有，产生这个时有的执着。

所以比如说眼睛看到的这种颜色，我们就是认为这种颜色是最客观的，最真实的存在于现象当中，我们看到的蓝色，黄色，白色，红色这些种种的时候呢，就认为这些呢，好像是就是相对的一种的，并没有说，相对的里面并没有否认这个，我们在相对里面看到的，或者你看到更多的元素与颜色，都没有被否认。但是我们说如果你要说他有本质的这个存在的话，那就是错误的。因为以前研究颜色的人也有这种说的嘛，就是说颜色的这种发生，其实事实上面就是跟我们的生理构造有某一种关系。如果你的生理构造不同的话，或许你也看到的颜色不同。所以他客观上面认为是绝对是那样存在的，就像我们眼睛上面再套一个眼镜，有色眼镜吧，黄色粉色这样再看世界的时候，世界的颜色又不同，可能就是颜色能此消彼长的，或者是就是合起来可以变成第三种颜色的，很多颜色都开始出来了。所以类似的我们认为客观的，其实就是其实也是我们的身体器官的这个客观的因素，就是常常忽略。所以意思是说颜色根本上面呢，并没有他的一种就是根本的一种真实。

所以除了我们看见的这些颜色以外，还有其他的很多方式来去说这种的颜色，就是比如说光阴，明暗啊，这种的烟雾尘，这些以外呢，还有就是有细微的处怎么去说这些颜色，非常复杂。所以类似的就是我们说的长短方圆，高低粗细，平，不平，就是各种形状，就是几何的图形里面很多种的图形嘛，半圆，椭圆，三角什么，反正这些。最终来讲，我们都常常说挂靠在这些概念里面的，还有其他的一些文化的因素，所以在这个里面应该这样是圆的是好的，在那个里面那样的话，那应该这个是椭圆是最好的。所以在有些文化里面忌讳三角的东西，所以就设计上面这样子的话。

所以我们其实容易被这些所捆绑，这些里面的认为是实有的那种的执着，因而就是区分彼此，就是人和人之间分类的时候，我们也会说哎呀就是某些人是三角眼，那某个人是椭圆的脸，那某个人是半，或者是嘴，或者是圆脸方脸，那这样就是这里长，短，就是总是有这种身份感嘛。然后如果大众的在某一个时代里面欣赏某一种的形态的话，那可能就是好的。所以这种的就是就开始产生骄傲的心，或者是都会有。所以在以前在一些社会里面，比如说你胖的话好，或者是在一些社会瘦也好，这些概念又不一样。在文人圈里面，你可能就是稍微，就是不要，就是四肢特别这样发达那样的状态，觉得好像更符合他们的那种形象。所以类似的，如果你做那种武士这样的话，武夫的话，那你可能就是太瘦弱的话又不行。

所以很多是那种，就是以外境和种种的方式来呈现一些执着的那种分类，所以耳朵听到的这些现象也是一样。所以这些里面的也有种种的就是自然的发出来的声音，或者是人发出来的这种的声音，有些大中小，种种的，有些声音就是不容易被人记住。有些呢，就是声音当中带着颜色，带着味道那种，就声音里面呢，就是有很多那种，怎么讲呢？其实就是一些音符的一些组合。但是如果表达的时候呢，可以有这种诗歌的抒情呢，或者是，有些就是声音呢，光是音调也可以催人泪下，有些可能表达愤怒，种种的这些。有些比较刺耳，有些悦耳，说话当中的也有，就经常这样说的嘛，就是听这个声音以后，有些人会很生气，有些人会着迷，有些就是对他们来讲完全没有意义，种种的。

所以就是我们类似的，就是有些说，说某一些应该有这样的声音，那样的声音，喜欢这种声音，喜欢那样的音乐，所以类似的，就是这些方面也是一种，一个地方，一个习俗不一样。另外一个人听起来是很古怪的一种音乐，但是在另外一个文化里面和传承里面，就觉得是很享受的，很有韵味，很有味道。所以鼻子闻到的现象也是这样子，就是不是说香水也有一些是这样子嘛，如果你加浓一点，再浓一点的话，就变成恶臭，可能有一些，但是弄淡一点就是清香。

所以就是这些妙相，相平等种种的这些合成的，原有自身带着的种种的这个生物界的这些上面。然后舌头，我们经常说吃菜的人不是酸甜苦辣咸或者是色，这些当中也会有这种，就是适合不合适，愿意不愿意，中等或者是偏的，有些合成的味道，有些这种。所以身体也是一样，就是有一些，比较松软，有些比较紧，有些就是蛮，有一些就是身体的每一个部位，或者你某一些部位的时候，都会有这种可能说感触的这种，光滑，有些比较涩，有些比较轻重粗细种种的。然后身体自然还有冷热的感觉，饥渴的感觉，就是休息，累的感觉，死的时候这种身体上面的死亡，老的时候身体的老，病的时候身体的病，所以类似的，这些都是我们定义年龄呢，健康与不健康，或者是就是说种种的这些心态。

所以我们对这些非常执着以后呢，就是在这个里面的，会产生很多的这种心，就是把他执为真实的心嘛，因为有这些差别，有这些分类。所以根本上面，因为前面的这些内容，我们已经在不需要每一个都重复呢，所以这基本上就是这样子。所以对这些每一个事物现前的时候，我们内心当中应该有一种的，就是对此的一种超越，对现象本质上面无我空性。其实没有什么这种，这个现现象当中可以有，就是不可思议的这种展现，但是他的另外一个不可思议就是，他并不没有自信，现象无自信。这个上面的了解呢，就可以就是说不受他的一种的操纵和局限，这些方面。

诸相非相，则见如来，就包括圣像 或者现象当中也是一样，如果我们见到这个现象的本性，那就才是见到如来，这上面也有讲。所以说这里总是要了解这种胜义和世俗谛，主要是，佛也是一样，从这个角度看，诸相非相，然后最众生也是一样，如果不观察，直接的层次，和这种经过观察的层次，这些都有不同。不观察是一件事情，你经过观察分析以后，又是发现他有另外的面相。

所以说根本上面我们对自己的色受想行识，色身，以及外界的这种物质的现象，然后内在的受想行识，感受，各种各样的这种，情绪性的或者概念性的束缚，经由概念情绪而展现的某一种的就是经验这方面都有很强的真实感的一种的执着。这时候呢，就是要了解空性的智慧，然后如果我们说就是以无来破除有的话，这种无也是无自性，也是空性，对这个上面就破空，在传统当中说的，这个很重要。所以说不住色身香味触法，然后来广行一切的善行，这样子就是能积累不可思议的，广大的这种的盛行也好，功德也好，或者超越的智慧也好，就是基于这种方式来去了解，就是很重要。

然后如同我们之前说的梦中的人，然后我们都当时在做梦的时候感觉是真实的，所以就是这个层次上面，但是醒来以后觉得梦是不真实的。然后第二一个就是说，清醒的时候，大多数人觉得这个是真实的。然后真正学习佛法，了解到说这些清醒，所谓的真实，其实也是本质上面并没有一个实存，所以根本没有差别，根本上面从本质上面来讲的话，从究竟的彼岸的智慧的角度来讲，就没有差别。所以呢，这些显现是什么呢？显现就是名言上面的，就是一种客观的假名的一种，这只是一种主观的假名的一种存在，或者说世俗谛似的，世俗谛的这种方式来线牵的一种。

这个角度来讲，所以这个并不需要否定现象，而是说我们需要就是破除对于这些现象，虚妄现象的显现，有真实的执着，所以破除的就是主要是这个。所以我们要争得智慧法身，然后就是说见到如来。或者是说因为所住而生其心的话呢，就是说要无所住的，这个先要了解，所以要争得智慧法身。所以一切本身现象当中来讲，就是因果因缘这些现象，在这个过程当中呢，就是由课程所然，所以说燃尽的话，就是法身的现行，空正的这种了之，主要是这个，就是菩萨的道上面来讲。

看看我们上次已经讲到，什么地方，有杂音，杂音稍稍的控制一点点。上次我们应该是在这个金刚经的，金刚经，我们把，就是金刚经的部分，也许可以，下一次的时候就像上一次屏幕上可以放一样，放一放，这样的话有一些人看的时候可能方便一点。金刚经的继颂，入伏，有人于此经中受持，乃至四句偈等，为他说，为他人所，其福胜彼。是这个地方已经，这个已经说了吧，是不是？还是没有说，可能。讲完了这个是不是已经？这个已经讲完了，好像是。对，这个就讲完了。

下面就是何以故，须菩提，一切诸佛以及诸佛，阿诺多罗三藐三菩提，法皆从此经处。这个和前面的一起说一下，不然的话可能，就是说这个，为别人，就是讲解种种的这些功德，前面不是有讲了，就是说，3000大千世界的奇宝，种种的这些做布施这个福德多不多，然后说甚多甚多。那这个呢，实际上面呢，就是这些福德是空性，并非实存寸，而且随缘，而是因为空性的缘故，他们才可以变得无量，或者是才可以有这种增减的这种变化。如果有人受持此经，专心致志地念诵受持，乃至给人讲四句偈法，四句偈的法义，他们的幅得已经超胜。前面这个就是说法布施的这种的功德，或者是修法的功德，就是非常的大，前面讲到其他的功能，就是说，比如说，财布施，或者是（24:58）种种这些上面。

然后就是说。何以故？就是为何有这么大的功能？就是须菩提，一切诸佛以及阿诺多罗三藐三菩提法皆从此经出。，什么受持菩提，受持波若经，为他人宣说有如此大的功德呢？佛自问自答，须菩提，这是因为一切，诸佛及诸佛所依靠的成就，成就无上正等正觉的法。这是因为一切诸佛以及诸佛所依靠，成就无上正等正觉的法，都是从这部经意当中产生的，主要是这里面是说波若的智慧。所以常常讲的空性就是一切祝福成就之母，波若父母就是用这种的方式来代表。所有的佛都是因为圆这个空慧，而成就圆满。

所以说，中文里面就是讲，声闻中佛能往生。诸佛复从菩萨生，大悲心与无二慧，菩提心是佛子因。所以这上面讲，包括我们所说的声闻的，以及就是说佛，菩萨种种，都是因为某一种程度的这种人无我，法无我的智慧现前的，如果菩萨的话，当然与大悲于无二会的这个神菩提心而成就佛的声闻缘觉的话，它也是需要成就，这个果的话，需要某一种的这些无害心，那某一些就是人无我和部分法无我的种种的这种修行，所以成就。

所以说由凡入胜，或者是超凡脱俗的话呢，最终来讲需要波若的智慧。所以另行成就，另行成熟，另行解脱，种种法门上面都是菩提心的世俗胜义的修行极其重要。然后须菩提所谓佛法，即非佛法，这些都是虚，下面是须菩提所谓的佛法，其实本性并非时有固非佛法。所以这个上面的破某一种的执着，这些方面。对于现象，比如说我们说到佛法的时候，那我们就有一种，就是比如说有时候也会念诵这种的，愿佛法住世，承久不坏种种的这种大专法轮这样讲。但是这些上面呢，也要了解说从就是修道，道本身呢，也是这种本质是一切没有时有的这种的。所以就是可能这里的重点是说，并没有说佛法不存在于因缘和现象当中，而是说这种并没有时有，无时有，所以有这种的就是说。

固非，这个佛法因为我们说到佛法的时候，是执着某一种的概念，某一种概念背后的一种现象，所以佛弘法，然后大转三转法轮，然后设心意，然后就是开始种种的，实现种种这些上面的一种的真实，有的一种执着的话，这些也要摒除。当然我们以前，就是因为现在有一些社会上面有一些人说佛不是佛教徒，或者是这么这样的说的有的一些世界里，我感觉很多是因为他们既有需要有佛法的智慧，想学习，要想要了解和成就。但是又不想对于于某一种的宗派，某一种的传承，对那些易于外国的那些，他又不太容易了解，或者是，就所以他要就是做这种的解释。

但是这个是本身是有矛盾的一个话，我们说的佛是觉的意思，他觉了以后，当然是觉这样，他就是没有所谓的突如主义者，或者是佛教主义者，佛教信仰的不信仰的差别而已。所以，这些说法和这个当时这种既非佛法，这个不一样的，内容上面。那就是意思说，我们应该看一切现象，包括佛法在内，就是说如同就是明月映照在这些湖水当中形成的倒影，所以我们看到的时候是一种的真实的圆月，明月，但是心实际上是一种暂时的水和倒影的一个显现，所以这就是这个意思。

就是所有的一切法呢，险恶如实，那有些人会说，那背后有阴，月亮啊，所以有真实才会有倒影，这样讲。但是那我们如果进一步去分析，就是关照的话，其实所有的事物都是生灭，刹那生灭而不断的变化的，在某一个时间当中呢，它的本性来讲都是空性。从某一个时间段，无常的角度来讲也是一样，在某一个时辰时间当中，因随姻缘出现，随因缘住，随因缘灭，随缘空，所以其实也没有什么，究竟上面的是真实的一种的，就是真实不虚的一种存在。从粗大上面讲，它有常住坏空，从细微的角度来讲的话，刹那生命，他也是就是乐，只是一个大概的一个人为的一个名相的一个概念而已。但是其实也许是矿石，也许是这个石头，那个石头，有某一些就是很多种的元素。然后如果他没有被太阳光所照的话，他也许不叫月，许叫其他的星球，但如果离得地球不是那么近的话，他也许不叫月，它叫另外一个陨石，或者是就是各种。

所以这些呢，就是因缘和合，在某一个程度上面，相对的层次上面，在特定的时刻，或者在某一段时间当中成的某一种相。然后像刚才水里面一样，没有水的话，就没有月的倒影，所以就不具备说水中捞月，或者是就是进水观月的这种的，就是如同艳阳，海市蜃楼一样的存在一些现象，所以这个部分，在石像当中并没有任何真实的意思。所以。再用保心论里面的一段话，就是说善时如虚空六根，现受因，所限无大色，所雯静妙语，所修佛借器，所长盛乏味，所受等迟乐，所正空性，所契思维者，则受乐胜一善事如虚空，远离诸相，诸法相。所以这个也是一种说法，以一种的方式来理解，就是佛的究竟的，应该是意思说，这些佛法，包括以六跟现前的这些色深香味触这些呢，从佛法的思维者，修行的这些角度来讲，就是诸相非相，则见如来一样，所以。

所以中论里面就是浅慧者见诸法，若有若无相，则不能见就是无做空正义，就是灭见安隐法。所以我们可以说反复的眼睛的世界当中见到的，随着这个我们说的身体、姻缘都生为人的一种的工业和个业的差别，然后从了义的这个角度来讲，我们说的就是慧眼，反复的肉眼和正道的这个慧眼这些上面的差别。

所以之后的这个内容里面呢，就是有讲到，因为我们有这种的身份感很强的一种的身份的认知，对于我们的一切的作息呢，都很执着。比如说你从事某一种的行业，这样的话可能会有内心当中对这个行业的这个身份感很强，说我是做这个的，我是做电脑的，我是教师，我是干部，什么领导人，经理，工程师，农民，工人，或者是反正就是某种。然后可能在特定的时刻，你又有自己业余的身份，有些时候就是在特定的时候，你是孩子，你是怎么样，在某一种程度上你是成年人，在某一个程度上你是老人，在某种程度上面你是就是家庭主妇，或者是县城太太这种。

所以身份的角色是从生，和从年龄，从工作种种的上面会不断的变化，也许你是领导，但是在更大的领导面前，或许你是从属或者下属。所以这些变化当中，但是人对这些上面的还是会有很深的那种的枝蔓的心。因为尤其是你做的好或者是不好，都可能有某一种把自己定义成这个身份的一种倾向性。所以做的不好，有些人就会否认自己这些，否认也好，承认也好，它这些都是一种把自己固化的一种的做法。

所以在修行或者好的某一种的上面，如果你有，就是你变成富人，你变成就是有权利，有名声，有种种的这些财富，种种的人的话，就会产生这种自满的心，执着，因此而就是怎么讲呢，然后我们就在佛法当中说，就是在进步的路途当中，最大的绊脚石就是在这个上面的骄傲的心。骄傲，一旦有骄傲的时候，常常往往就是不能再进步很多，往往就是已有的，这个是一点，那个就是局限在那里面。

所以就是在这个修行当中呢，也是如此，所以要说铲除修行当中的一种的执着，其实根本上面是因为有执着才会有骄傲嘛。所以如果你没有那种的人我执，没有法我执，只对现象，对自己的这种身份，那身份感那种上面没有那么强的之类的那种执着的心的话，其实不会产生一种就是骄傲的感受，这些感受是这样来的。所以在这里面断骄傲的这个部分。

所以这个又要从说，仅仅是一个谦虚的可能还不够，就是从理性上面要了解，说这些是因为我们有生性，因为我们是人，其他是动物，或者其他是饿鬼道，畜生道，或者是怎么怎么样，就有这种的比较嘛，天然的怎么怎么，所以对于身体就是我五蕴和合的这个身体即是我，这个这种的见解而产生的一种束缚。然后，另外比如说，就是说因为自己可能在生活当中立了很多的规矩和，比如说有很多可能没有太有意义的，但是是因为是你的传统，因为是你的某一种的做法，所以产生了某一种的，就是说也许他没有太多道理，或者他不能促使你增长你的福慧，但是因为那是你自己和家传的一些规定和规矩，或者是社会现象当中追寻的一种的规矩，或者是流行的潮流，所以大家都会这样去做。

所以说这种呢，在佛法里面也说呢，这些呢，可能就是没有太多正向的推动的话，那就是对于你去调伏你自己的心没有太多真相的这种推动的话，那应该去，就是了解他也是一个迷惑。所以身体的，对于自己色身的迷惑，对于什么评判的这种标准呢，执着什么，不执着什么这些上面呢，这些上面的一种迷惑。所以，就是还有就是说疑惑本身是一种的，就是障碍，对于真实的东西不相信这种的疑惑，对假的也不相信，或者是对假的真的不分的去相信，或者是都一概都不相信，或者是不相信真的，但喜欢相信假的，这种的就是这些事宜的这种的束缚，所以迷惑，疑的迷惑，一些。

因为我们都活在某一种规则，某一种的评判的，就是是非的需要一个依据嘛，这依据，这依据本身是错的话，那就是刚才说的这种佛法里面就戒这种戒禁取见，这种的声见，然后意见，就是这种的。所以，然后这些跟这个调伏的程度，在修行当中，从罗汉的修行的角度来讲，也是有这个层次上面的一种的差别，就是，预留国，一来国，不来国，或者是不还国和阿罗汉国（音）。这四国当中以及四项就是趋近于这个每一个预留，或者是一来不来，或者是阿罗汉的这个过程当中，所以把它分为四个或者八个这种内容，当然细分也有其他的方法，20种这些这些分法。

所以说，基本上面我们可以简单的介绍一下这个部分的内容。说，预留国这个时候呢，就是出征预留国的这个条件上面来讲，跟修行是一样的，就是其他的修行，我们上次在前面也有讲，如何去上户的时候，有讲到说应该亲近善知识，应该就是闻佛法，应该把这个，所用所学这两个，这两个应该好好去统一起来，发菩提心这样子。然后这个也是一样的，就是听闻正法，去正思维，然后次第学修，就是主要是这样子。然后，因为他后面一个部分一个部分讲的，但是我们前面就是大体的时候说一下，就是说是怎么样。

所以说像我们说的一来预流国的话，它的一个功德是什么呢？就是不再做这种三恶趣。然后一来国呢，就是说在前面的这种断我见，意见呢，戒禁取见，那要是这个三个基础上面的，还有就是贪嗔的某一种的降伏，某一种程度的。所以说有处理的这个程度更强，所以就是说在天界，就是欲界，这两个当中的就是天界，这里面的天界指的是欲界六天的这里面，和人间呢，就是来一次。所以说一来国的这个部分。

然后不来的话，就是说不还这个意思说，欲界已经不在，再往后不再投身于这个欲界，所以也是因为这个断了这个（43：06），那还有就是断这些，欲的程度，烦恼的程度，因为这些上面主要是情绪性的烦恼这种，然后争得出城以上呢，就是他已经离开了欲界，欲界的这个程度。所以应该是出城以上的，所以不回欲界。在这个色界和无色界，然后继继续走向这个解脱。

然后阿阿罗汉的这个国那就是一样的，就是我们所说的，因为这个是4谛的了解，四整齐，四正业呢，四念住（音），种种，然后就是种种的相应的这种的修行，然后相互（44：04）种种，然后步入无余涅盘的这个胜者，所以这三圣果里面来讲的话，他们是就是步入涅盘的这个。然后有余于无余的涅盘就是说离开色身，然后的话就是无余的涅盘，带着色身争得的阿罗汉的话，就是有余涅盘这种。

所以当然在一些文字里面，出国的话，有时候就是用梵文的名字叫虚头行，然后二国的话，四投行，然后三国阿诺汉（音），然后四国的阿罗汉，就是这几种方式。所以这些当中呢，是需要征得，这个刚才说就是三胜的种种的都需要征得，就是部分或者完整的空正的道路，而获得三胜的果。没有一个三胜的果是不修无我空性的而争得。所以呢，这里面呢，就是我们说，波若经里面的这种，凡着实相者皆无三菩提之解脱，凡执相者，就执着时有的这种，那就是时有象的呈现，而落入到这种一切都是真实的话，那就是轮回的这种道路。波若社松当中说，谁求声闻独觉国，乃至访问如来国，皆以波若法人得，离此很是不可得，就是这样。

所以这个刚才说的罗汉的四国嘛，就是初国二国三国四国，就是四国是阿罗汉，所以这个分别像，就是成就这四国的这个道途上的修行当中，趋近于这个部分的，把它分为预留像，一来像，如来像，阿罗汉像，所以四像和四果就是这八个内容。

然后这里须菩提所讲的就是与意云何，虚头很能做，是念，我的须陀洹果脯，须菩提言，不也世尊，何以故？须陀恒，名为如流，而无所入，不入色声香味触法，是名须陀（音），就是这个是，须陀恒你怎么想的，就是你认为如何？就是你心中有什么看法或者观点。你认为得到须陀洹圣果的人会不会升起名相执着的意念？我已经得到了须陀恒的果位。须菩提回答说，不会的，师尊，为什么不会有这种执著呢？因为须陀恒之名，即远离凡夫的境界，趋入胜者的出世之流，所以预留的这个出世这个就是这个意思，不为色身香味触法的六成所转。正悟对五欲六乘有执著的境界，所以称之为，才称须陀恒。

在这个过程当中的，与我们所说的，预留像和预留果这两个都一起在这边讲。所以这个说，说逆这个生死轮回的这个，就是所以就入流的流就是表示逆生死之流。不入六尘，就是说色深香味触的这种的束缚，这种的执着上面，出入甚至滞留的意思。所以这个当中呢，当然就是基本上都是以这种的，我们所说的苦集灭道的修行，苦修行，我们在苦当中呢，因为把无常之为常，把苦当作乐。轮回当中，本身就是这样，把时空的之为时有，无我呢，我们之为就是真实的我。所以就苦就不断的。

那应该从什么样方式来出现去解决呢？就是因上面，及第上面解决，就是寻找这些现象的，这种因是怎么样生，怎么样集成的，怎么样升起的，怎么样就是住愿是什么，注因是什么，住愿是什么，然后怎么样集结，怎么样产生，这些上面去做关照。然后灭的话，是不是说苦可是可以灭的，如果苦是不可磨灭的，它是自心有的话，那就没办法。但是是一切法本身就是灭尽妙离，就是这个有这种的离与，这些对现象的执着的这些精妙，争得这样的果，所以极尽，对于一切情绪都能够平复。对于那些就是升起的各种的这些执着的能够解构呢，就是灭离。

然后那这个方法上面就倒入行出，就是了解这个法教，然后如何去，就是从闻思修行种种的方式，最后怎么样去得到的这些体验，争的这样的智慧。所以说根本上面对于这些上面来讲，就是现象本来都是，这本来无一物，何处惹尘埃一样，本来接亲近，没有什么，就是可以执着于这些现象，而不能就是超越这个现象。所以说，从这个（50：28）以及当中呢去了解。所以我们看，这个上面就是说一般修行当中的都是，基本上都是37菩提分这种的修行，所以那相应的，刚才我们说把无常之为这个常，把苦当做乐，把空当作有，时有，以及就是真实的我的这种执着。这样的时候呢，就是步步的训练，像是四念住当中的这些。

那逐步的这种训练的过程当中呢，像我们刚才说的，就是预留果当中的出现，开始的时候有四个条件嘛，亲近善知识，听闻佛法，然后内正思惟，然后就是次第相法，就是修行的这个过程当中，也是一样，如果是修四念住的话，那就是升官不禁受，持苦心无常，法无我，从这种角度去修。然后如果（51：33）的话，就是未生的恶念的不令不生，已生的这种恶，断念，已生的善令增长，未生的善令升起，以及已生的善令增长，所以这是类似的。

所以，这个上面呢，其实根本上面需要一种你自己的就对修行的一种，缘分也好，一种的了解，一种就是追随和修行的心。所以想要成就，想要就是解脱，想要离苦，这些上面很重要。所以就是说想要得到，然后这种的心呢，然后再来静静去休行禅心，禅修，然后使身心专注，然后做所有的这些相应的这种，包括观想等等方法，所以种种这一类的。上面如果发心的话，就是为广大利益一切众生而成就，这些都是大乘的道路。小乘的话，就是主要是以四身这种的发心。

那我们说的小资粮，中资粮，大资粮，以及加行（1:02:57）这些跟相应于之四念处，四真情，四神足，五根六力七觉知八正道，就是这个嘛。所以包括如何去，就是心里面对于修道，佛法僧三宝这种道路上面生起信心，勤修不懈怠，维持这种一持正念的力量，然后修习禅定，然后进而就是闻所思所修所生慧的这种功德逐渐升起来。所以这些上面，那我们说信，勤，念，定，慧种种的这些修行当中呢，其实，就是需要一种的力量，包括四真清，四念出的这种修行，也是需要有力量。所以说我们怎么能让未生的这种的恶不要升起，已生的恶断除，未生的善升起，已生的善增长。这些上面都有一种的心理，一种取舍的这种的心理。

所以其他的也是以此类推，所以这个上面有时候有些人是因为，就是信的这种的力量去推动，然后推动这些行为的不断地进步。所以能够制心于一处，比如说禅修的时候能够入入不动，能够专注，其实背后有很强的信仰，那么你是时间功利性的，没有什么真正的出世的那种的心愿的话，可能就是坐一段时间又开始，就是做的很没有什么那种超越的那种智慧，没有那种怎么讲呢，深深那些修法而得来的这种念想，这样的一些增量都升不起来。所以这上面需要这种的有心呢，信心呢，勤奋，能够专注的修行呢，就是这些。

然后在这个基础上面呢，我们说能够意念集中，念念分明，然后对于选择自己，适合自己的一些法，不会就是乱攀呢，乱就是抓胡子眉毛一把抓，你知道这个是现在你要对治自己的这个问题的话，最主要的这就是这种，所以你不打算修的话，那就是另外的兴趣了。兴趣有什么广泛，今天看这个明天看那个，就是这样去，就是怎么怎么管法，这些都可以。然后，就是有些就是说也没有那么勤奋，没有那么就是兢兢不怠这种，也没有什么禅定，所以更谈不上什么就是禅定的种种的这些经验，包括我们说了（55:52）或者是喜悦的这种身心的，这些上面，禅定都是不散的，那些经验都没有，所以稍稍安住的都很困难。有很多禅修都打瞌睡，就是在那边就休息，休息的话躺在床上休息，反而休息的是更好，但是就是经过稍微一些引导来休息的话，那也是一种深度放松嘛，所以很多人也很喜欢。

所以，这时候呢，就是一种无名舍心和平等舍，这两个有差别的，因为平等舍里面有智慧，无名舍里面没有那种的智慧，就是这个差别。所以其他的就是，文字上面以及经验上面的一些，尤其是甚至菩萨谛上面的这种的真实的先前的就是，正见，正思维，正语，正命，正业，正正经经，正念，正定种种的这些内容，所以基本上就是在这些修持的这个过程当中呢，就是积累这些善法，这些修行。但是因为这些有一些经验，这样子以后呢，或许不究竟，或许就是由这个预留果，相应的，我们刚才说的就是某一种的经验的话，然后于是呢，就是升起一种很强的，觉得我的禅修很好，我怎么怎么样，就是各种的执着心很强的话，自己就局限在那个地方，甚至变成另外的一种的舒服和障碍。

所以说，在这个里面把这个预留果一来，不来和罗汉的这些部分呢，就是分成比较多的内容，所以这个预留果的这个三个预留向的这个两个果，圣果，一来的话三个，然后不来的话呢，十个，然后罗汉的话也深远两种。所以这个上面呢，就是所断的这个，断三节，断五节或者断五节加上就是其他的混成，（58:17），像傲慢呢，对色受想行识的这些上面的执着的程度，所以这个也把它分为就是一到，就遇见当中的一到九品，所以，就是他们的正的程度不同，而分的这个部分。

所以，这个九个部分呢，就是可以把它分为，就是上，比如说上品中品下品，然后这中品呢，就是，这三个品呢，就是上品的话分为上上品，上中品，上下品，中品的分为中上品，中中品，中下品，下品的分为，下上品，下中品，下下品就是这几种。所以，我们所说的就是刚才讲的这种五种的三节五节这些里面。前面讲到的这种三节嘛，就是一个是在范文里面有个撒娇谒见，撒娇谒见就是我们所说的声见，就这个。然后第二一个就是戒禁取见，就是我们刚才说的那种。就是说，不是基于一个很好的理由去做这种事情，就是包括做就是过分的那种，没有意义的身体上的折磨的一些修行呢。或者以前有一些说为了让其他众生替自己代罪，然后去杀生，然后去祭祀生，那时候我去原谅我的后果，就原谅我的那种做的不善呢，其实你杀生的话，更增加你的过失。但是有这种外道当中，然后或者是这种比较多的。

然后就是刚才说的疑惑，这些状态，所以我们先，我看，先说一下。因为可能讲的这个时候，大家说，会是或许稍稍有一点点，就是就是有点概念上面的一些，就是迷惑一样的。所以这上面就是我们提到的三界九地，这当中的上中下，这个种种的九品也好，这个上面怎么分的呢？这个先说一下，三界的话就是大家都很熟，欲界，色界，无色界，上一次我们这个上课的时候也讲了好几次。就是欲界的话呢，有种种的这些众生，色戒，有种种的这些修行的这种，比较相对，比较亲近的这种地方，无色界是接近于解脱道的那种的，就是这一些，就是轮回的最高处，这样子。

所以，这个部分的第一个就是我们所说的9谛里面的第一个谛就是（1：02：00），主要是杂居地（音），杂居地里面的划分为几种，把它分为四恶趣，四洲和六欲天。四恶趣，比如说我们平时说三恶趣嘛，但是这里面把阿修罗也归类为这种，就是比较不幸的，这种道路上，在佛法当中没有，就是说人天的时候，他说未来有人天的善果的时候，其实并不向往阿修罗的那种的人天的果，就是，即便有某一种的物质的能力或者神通。但是就是经常就是打仗一句，常常吃败仗那种的，就是嫉妒的，种种仇恨这些上面。所以这个就是说下三恶趣加上阿修罗，就主要是这个。

然后四洲的话，主要是就是东胜神洲，南瞻部洲，西牛贺洲，北俱芦洲，还有四大洲以外吧，八小洲就是也包括在这些里面，就是指代，杂距离。然后六欲天我们上次说的，就是前面这个，东南西北的这四天呢，然后以及33天，就33种世界，以及夜摩天，兜率天，化乐天，他化自在天，主要是这个是一个谛，就是把它整体的归类为欲界的，就是把它归类为一谛。过去我们所说的五趣之中，或者是六道之中，经常说五趣的时候，其实主要指的是把阿修罗归为飞人，飞天，然后归为天的，或者归为人的这个层次，把它，只讲到这个五道或者五趣。

所以然后另外的就是离升喜乐谛（音），离升喜乐谛的话，就是梵天王出产的这个层次。定胜喜乐谛二乘天，离喜妙乐谛，这些都是根据你色禅八定的禅定的深度的程度，而就是境界上面来分的。所以有些时候（1：04：13）然后离席种种，就是妙乐谛，种种这些上面，然后就是三谛这个部分，就是前面我们说的这个，四禅天里面的这些部分。然后就是后面是舍念清净谛的，这个部分呢，就是包括四禅天，然后讲到有些外道能够争到的这个无相天呢，然后就是三胜果这种，圣者居住的，就是我们所说的，也是刚才讲的第二，就是不还果这个，当然这个在后面讲的，但是这个还没有讲到。但是那个就是阿罗汉里面的第三个果。就第四的话，就是出解脱轮回嘛。

第三个果的那个层次不来或者是不还果的时候呢，他不是不还整个轮回，而是不是回来欲界，所以在这个时候就是有的。（1：05：23）这种先前的那种的地方，（1：05：26听不懂）这些部分。然后这个就是，（1：05：38听不懂）这五个，然后后面的就是，四个就是（1：05：52听不懂）就是主要是这个。所以九个地方，所以后面这四个呢，就是色空天。

所以解释这些呢，主要是我们说大体上面。修行的这个层次上面，同人间有各种各样的这些层次，好像就是我们有时候说这是发达国家，这是中等发达国家，那是落后国家，那是及其落后和贫穷的，或者是那样来分的。在一个社会上面可能也有很多什么，就是好富什么的，或者是高官了，就是少数人的那种的。有一些是就是相对于多一点的，有些用那个比如说亿，或者是千万百万十万，或者是这样来，就是用金钱拥有多少来分，有些人可能用寿命，那某些地方的生活品质种种来分。然后可能因此有些，就是认为自己是很发达的国家的人呢，然后对这些所谓的发展中国家那些很剥削，很歧视，或者心理的心态上面，其实有那种很骄慢。这样的话，这个也是，就是哪怕是一个地方，或者是你的认识的朋友圈里面，应该保持一种非常谦卑的心，而不应该有那种傲慢的心。

所以在修正上面一样，就是因为三世来世的这些修行当中，最终到解脱之间呢，就是，还不够圆满，还不够究竟，我们说这个，六道，这些众生以外，然后去像这个声闻缘觉，菩萨佛这些上面还有很高的，很，怎么讲，更圆满的这些，还没有争到的状况下。如果在低处骄傲的话，那也没有太大的意义。而且有执念的话，就是你在哪里有执念，哪里都会受到束缚，所以说在佛在这边呢，主要是讲到说，一方面就是这些争得果上面来讲，相对的现象都是一些相对而言的。但是就是最终来讲，我也不应该对此有这种世俗间的对反复式的那种的各种执着的心。财色名食睡，这些执着的话，你连前面的这些要真的预留果，一来不来，或者是阿罗汉果都很困难。

所以在这里面我们说须菩提，与意云何？（1：09：03）前面的这个已经有了，预留果这个已经，对，须菩提言，不也世尊何以故？斯陀含名一往来而实无，实无往来，名为斯陀含。世尊问须菩提，你是怎么想的？斯陀含果的胜者会不会有这样的执念，执着妄念为正德，斯陀含果，须菩提回答，不会，师尊为什么不会？斯陀含在名义上可以说是一来一往，就是说是已往来，在幻化中还要，就是来一次欲界。但是，以胜义谛十项而言，二果的圣者已争得无来无去的智慧，无所往来，所以沉思投行（音），就是意思还是说争，人无我的这个程度。

然后就是跟其他的也有关联的，主要是解脱道屈辱的时候，我们说（1：10：34），这个也是跟空正的这种熟悉的程度不一样，在有些地方的时候，你已经不可能再做这个下三道这样子，就是到了这种状态。有些欲界你来的话，就是最后一次这种的，像这里面也是一样。所以说在这个一来果当中呢，说我们刚才前面的第一个就是预留果当中呢，他已经就是，钻出了就是一到无的这个无果的这个程度。就是我们刚才说的，九品或者就九当中的这个，一到五的这个部分。

所以说，然后第二个一来国的话，就是第六，达到了第六谛，就是第六品的这个部分，就是在这个当中。所以说，其实就是前面的这个（1：12：20）这个部分。然后，所以说这个下面的来讲的话，九品这样说的话就是说下下品，下中品，下上平，和中下品，中中品，中上品，从一到五的话就是中中品嘛，然后第，那个六，就是一来果的话，就是中上品。这个，这一层的一种的修道。所以他呢，也是就是到断这个五种的束缚，所以就是身见，五蕴只为我。这一个（1：13：15）都非常困难的，从某种程度上来讲，就是说我们把色身以及自己的感受，各种的情绪和念头的这种感受，就是好像他的真实存在上面呢，有很大强烈的真实的存在的一种习性。

然后你说到你自己的时候，就会从这种身份，肉身的身份上面去看自己，或者自己是有持有什么观点，是哪一种的脾气，性格啊，这样去看，关照自己，看自己，然后你习惯性的说，我的这里有这种僻好，那样的习惯。我喜欢这个吃鸡蛋的话，三分熟，或者是怎么怎么样，那些事，就怎么讲呢，或许不是那么重要，但是对你来讲也许就是非常的重要，或者甚至都是你自己的那种专有的那种特色。所以这些上面，就是根本上面要在这些时候呢，用空正的这些教法去了解说，并没有天然的这样的属性，我们天然的真实的这样的一种存在的这样的一个属性，所以这些方面就很重要。

然后如果是疑惑这个因果，疑惑显现的发在因果上面是显现的这个程度上面都是因果，然后缘起，从空正的角度来讲，一切都是，就是并没有实存的无自信，一切法都是无自信，像刚才讲的，像月光倒影在湖面的那种因缘一样，一切显现的话都是如此。对这些呢，如果有怀疑的话，就是要铲除这些，逐渐的学习，这样子来改善。然后就是有贪欲，有恶意，贪嗔这两种的障碍。所以在这种，就是我们所说的能够，就是克服这种障碍，断这些障碍的话，那就是一来果的这一部分。

所以说根本上面就是还是在说什么呢？就是在说如何就是不断深入空正的叫法，就是不断的修行，极有这个来成熟某一种的，不断的超越，趋近于解脱这个道路上面的一个进步，经验上面，所以争论的句子说若有若无，有我者何得由我所，就是一个是主体，一个是客体，就是有主体的这种感知，五蕴只为我。然后就由他人跟我，就是对称的，或者是这是对立的现象，所以都存在，灭我故我所，就是如果能灭除，就是就是像罗汉的这种无我的修行一样。了证无我的话，就我所，就已经不重要了，因为我所是依赖于这个主客，是二元，是这样现前。

所以无我我所值。所以（1：16：40），就是错误的那种，就是哲学见解上面的来的。（1：16：56-1：17：32听不懂）就是说，就是我们看到现象的时候呢，就是好像认为是真实的存在，所以各种各样的这种期待与恐惧这些显现的时候，就有点像一个绳子，你误认为是蛇，然后呢，修行的过程当中，你要先要确认这个不是蛇。然后有些人愿意去碰触，说来验证这个不是蛇，有些人就不用去碰触，因为它不是蛇，你不需要刻意的去做这种进一步的一些动作，这样子来讲。

所以一旦了解了这种真谛，就空性的真谛，能够断遍其所知的这个，就是无名，然后知道绳子，就他是一绳子而非蛇，所以相续生这种的对峙。然后能断这个俱生惑。这个里面呢，我们可以说，罗汉的话，应该说就是说罗汉里面这个修行的时候也有，（1：18：47）的两种，所以有个可以说是会解脱的话，有点像顿修一样，那俱解脱（音）的话，像这个间修一样，那这时候呢，就是修四禅八定呢，入这种八解脱。内有设想，就外观色解脱，内有色想，外观色解脱，就是类似的，就是以此类推。

所以，这种的就是间修的这种的方式，所以在这里讲到说，能断俱生惑，改变对质性，然后逐渐的就是禁断系种子（音），就是不惑的这种，就是次第的修行，不负。付不出声故，如日前黑暗，最终来讲，像太阳升起了，一切黑暗尽消除那样。然后（1：19：45）经里面说，烦恼、智慧资二者不能同时，一有过，所以说这光如同光和黑暗，不会就是同时又是黑暗的又是光亮的方式来存在，而是光强的时候黑暗消失，就是这样子。然后光没有的时候就黑暗这个存在。

然后须菩提，这个就是一层一层的这个正悟，就是须菩，与意云何？（1：20：25）须菩提不也世尊，何以故？阿那含名为不来，而实无不来，是故名阿那含。所以佛问须菩提，你是怎么想的？得到阿那汗果，就是这个是，不还果，果的人会不会有这样的执着？我已经得到阿那汗果。须菩提回答，不会世尊，什么原因呢？就是，虽然在名言当中，就是名言中阿那汗不再来欲界。而师相当中，阿那汗并无来与不来的分别妄想，所以称为不来果。所以这个我们就刚才说的就是他，不来这个，就是我们所说的这个欲界当中。不还，这不来果有一些其他的名字，所以在这个里面呢，三界九地。所以可能先这样说吧，就是一个是这些相对的层次上面有这些境界，就像我们现在就在相对的世界当中，我们感受到一个世界又很继续，所有的世界因缘上面的复杂都存在，所以佛也讲现象本来就不可思议的，现象的层次来讲，从现象的角度来讲不可思议。

那至于现象的很多细微，要解释的话，就是要有举正量的，愿到现象的细微和愿到现象的过去久远，未来的这种长远，这样来讲的话，最后就是三世变知的话呢，只有佛，就是所有的一切都变知的呢，十方的一些权限呢。其他的就是一定能力程度上面的了解，这个细微的程度，就是菩萨的这种节位上面的也有差别，所以这下的就是罗汉，这下子就是各种天然，这样子。来这一道人的时候，我们好像分析能力，这些比动物要，一般的动物要好很多，所以基本上，就是这种。但是这些呢，就是也是在相对的层次上而言，在究竟的实相当中呢，并没有，石像一位，就是并没有那么多的那种的类别，做那么多的次第，就是这样子。

就是从因为，一切发，本不具有天然的那种的固定的一个实体或者固有的自信，所以说从这个自信无的角度来讲，并不否认现象本身。所以无来果分为这个三无来像，就是像的这个部分，然后就是三终端，三种的超越，一个不还果，一共十个内容，十个部分，十个类别的这种，就是层次的这种暗含的这种修正。所以修正的成就就是说断，间或5种的这种节，就是我们之前已经说的这个内容，就（1：24：13），种种的贪欲恶意，所以这些。然后，（1：24：30）就是我们就是欲界九品当中呢，就是说七至九品。

所以刚才不是第六品的部分嘛，第六品的话就是一来国，就是第一个预留果是一至五品，然后第六品是一来国，然后就现在讲的就是789这个内容。所以说，就是上下那个，上下品，上中品，上上品，就是这个。所以我们在这个上面，不还果的角度来讲，色界欲界无色界的话，它在哪里呢？就是在色界的部分。所以在色界的什么呢？就是舍念的清净地的这个部分。所以说，就是无，那寒天，就是无忧，无烦天，无热天，善见天，善现天，和色究竟天，这些当中有的，这样从这里呢，就是步入解脱道。

所以说，他能够自在地转生于，所以转生于色界无色界，这样子的小乘的这种成就。然后下面是须菩提，与意云何，阿罗汉能作是念，我得阿罗汉道服，须菩提言，不也世尊何以故，实无有法名阿罗汉，佛进一步问须菩提，得阿罗汉果的圣者是否有，我已得到阿罗汉果的执着。就这里面你看都讲到，就是，初果一果二果，阿罗汉果，三果阿罗汉果，这四果的话。还有就是细分20个不同层次的话，都是说有没有这样的一些，争得这个的执着，有着相的嘛，或者是说人我执法我执，还存在，还有这些情绪性的这种种种的障碍。或者是对有的那种，时有执的这种的障碍，所以主要是这个。

或者他们争到了某一种层次的，就是说，空性的对人无我的这种的了解的话，有没有就是，把他走偏了，就是变成这种对空的执着这层程度，程度上面变成这种，单空的某一种的，落入到这种层次上面。如果彻底落入的话，将来进一步从罗汉的层次修到，按照我们这种传承的观点来讲的话，他还是罗汉，将来会成佛。所以我慢慢的就是通过网上修，有一些镜头的这种里面说，比如说极乐净土说里面有罗汉，那这样子的话，那也就是名相上面的一个，其实他已经是一种菩萨道上面的这种就是，修行的这种道路上面，所以转为这个胜果上面。

所以罗汉呢，就是三界九谛已经超越了，就是我们刚才说的欲界色界无色界，然后9谛的话，大家可能稍微熟悉一下，就是（1：28：50）就这后面的都是后面加个谛。就是这个这些地方超越了以后，他已经就是超越轮回了。所以这样子呢，就是说。就是说九谛共有81种的修或（音），全部已经断除了，所以呢，完全脱离了这种三界轮回的这种束缚，所以他，所以就灭敌者或者是降敌者，就是灭贼者，灭贼阿罗汉，就是贼，这里指的是烦恼嘛就断烦恼的，所以争得罗汉的这种亲近。所以说为什么刚才说的那种究竟一称，就是说究竟为一称的这样，法华经呢，就是这些里面就是讲的，最终来讲就是罗汉也要入大乘，然后最终成就圆满的这种涅盘，这种意思，究竟的这个果位。

所以说在实体经（音）里面有一句就是说词叫宣，词叫宣说，声闻独觉也有了，了知一切法无自信者。就是罗汉能的一种境界，说灭尽心，灭尽失，灭尽怨，灭一切的痛苦，所以终了呢，这些一切的这种情绪性的这种的，或者是烦恼的这种障碍，所以这个就是阿罗汉果。在有些里面就是阿罗汉，你的意思是翻译成因共，然后在藏文里面，一般说（1：31：03）吧，就是灭敌的这种，就是灭贼，或者是这个意思，就是灭烦恼的成就。然后世尊阿罗汉，我得阿罗汉道，（1：31：26）所以这是须菩提的自己所悟，进一步陈述说，如果阿罗汉升起，我是阿罗汉的执着，就是主要是执着这些有嘛，就是名字，相，这个觉受，各种这样上面执着有的，实际上，就是在执着我，人，众生寿者，这个上面。

就是有些时候很注重这种形意形象，因为我们人是那么执着这种现象上面的各种名头，或者是怎么样的，有些不是一辈子工作当中呢，他作为一个人，其实你不需要，就是用身外的东西来束缚你说怎么怎么样，其实从更根本的彻底的角度来讲，我们的人的这种现象也是暂时的，这种就是物质的本身是一切显现都是无自性，所以但是因为我们有很强的，这是我的，就是自我身份的那种感受的那种定义呢。转不过过那个身份的角色以后呢，很容易产生很多痛苦。如果单身的时候呢，转身就变成就是结婚的状态有困难，结婚的状态转成单身有困难，或者是工作的人呢，转退休的话，又一下子人就衰退了，有点就身心都受到打击一样的。所以就是有时候就是要步入到不同的这些领域，作为，和面对生老病死种种的时候，你有一种就是坚持以某一种的看法，某一种的很特别的倾向性。所以对此很执着的时候呢，就是局限在这些状况当中。甚至因为这些局限而受苦，而且，这些。

然后如果你没有正德的话，那你受苦的时候也会感受很痛苦折磨。虽然说本来无一物，但是现象当中呢，就是没有能力去超越，超凡脱俗那些，或者超越这种自我设定的局限。所以说因此呢，就在这里讲的就是有，产生这个我，人，众生，寿者，这些相，这些形态的。所以意思是说，如果罗汉有这些我，人，众生，寿者德相，他也不是灭敌者，他也不是灭烦恼的者，他也不可能就是说正悟，人无我的这种的，就是相破烦恼，就是这个意思。就我相，人相，这些和烦恼恶是对应的，如果无我和破除烦恼，然后争得罗汉这些相应。如果从这个角度去说，就是烦恼障的铲除，这是罗汉的这种功德。

但是它并没有说，就是表象上面有这种骄傲，或者是刚才我们说断了傲慢的这种状态，因为其实它还有很多进步的空间。所以对于，所以所有的执着，包括心色，心相，色，就是色相处所，名相种种的上面的这些执着的状态。所以这上面有，世尊，佛说，我的无正三昧，人中最为第一，是第一离欲阿罗汉。看一下时间，就是最后可能就这两个，差不多。至尊，佛陀在众多境况等当中呢，针对众生的根基说过，菩提心，不须菩提，得到真实无诤三昧（音）的境界。须菩提，我在，在我的十大弟子当中，就是离欲第一，解空第一。所以这个也是须菩提在说嘛，就是佛说我得无诤三昧人中第一，认为最为第一，是第一离欲阿罗汉，所以这些，后面说世尊，我不（1：36：32），我得阿罗汉道，世尊则不说须菩提，是乐阿兰那行者，以须菩提，实无所行，耳明须菩提，是乐阿兰那琴（音）。

所以前面就是，就是用在这种须菩提自身的这种上面说，就是须菩提得到这种佛的赞赏，或者是人称，这个有很多这种名称嘛，所以名字放下也非常困难，有时候财产放下困难，入身的各种感受和这些生死当中也变成各种障碍，对有的那种三界轮回的经验，各种就是在这里面。那就是说，我们刚才说明呢，相种种都有很困难，如果你年轻过的话，老的时候就不快乐，生的时候对死的时候又不快乐，就是喜欢怀念生的这个部分。就是病的时候又放不下，健康的时候又怎么怎么样，然后就这种。

所以佛的种种的弟子当中，有像舍利佛智慧第一，目犍连（音）神通第一，（1：38：02）第一，苦行第一，就是须菩提，就是皆空第一，（1：38：09）说法第一，加绽妍（音）就是论议第一，阿那律天眼第一，优波离持律第一，罗侯罗密行第一，氨纶呢，就是多闻第一，这种种这些名相。上面，就是说，有真说生死，无真祭涅槃，所以在这个上面，没有烦恼，因为没有这样的执着，所以并没有这样的束缚，也没有这样的这种任务，或者是这种的烦恼。就是能够安住于这种一念不生，诸法清净无争，诸法无争的这种的状态下，其实就是远离烦恼的意思。在这里面就是无证，就是离于烦恼，没有那种的氛围念。

所以我们说空无边处，时无边处，这些社会境界已经在轮回里面相当，就是最高端的一种的境界了，就是说就是空间无限，意识无限，就是时空都是，就是没有那种的局限的，没有被任何概念所束缚的，或者是说以至于就是不是有也不是无的那种的那种的境界，不堕不落的那种。所以，在这个里面的罗汉已经超越了这些境界，所以说那世俗当中的话，就是讲到说有各种的争论，宗教者，行者为宗教而争论。然后就是哪怕是同道的佛教里面也会有这样那样的大小乘之间显昵称，就是相互就是，就相互说，或许某一种程度上，大乘也有某一种，就是其实小乘的这种修行的一种的心理，大小的这个概念。

然后显密（音）的时候也有一种就是显得怎么怎么样去，就是漫长，怎么怎么样说的，然后显，就是小乘说大乘非佛说，小乘说名称，这好像是不是亲近的佛法，或者是其他的一些说法。那样的就是一种的针，在去签就藏地，比如说有四个传承嘛，这个里面当然不是每一个人了，就是这些刚才说的那种大小呈现，密宗的这些看法也是个别人持有的，不是，每个人没有，没有这些。有很多人非常了解通晓，但是普遍的来讲，比如说萨迦派，格鲁派，宁玛派，噶举派（音），这样的时候会有一些出家人，也会有很强的那种世俗的执着的心一样，就是要捍卫宁玛派，要怎么怎么样，要怎么样发展我们的这个势力嘛，或者是要怎么讲，怎么样就是，做一些特别，以前有一些还记得有这样子的一些说法。说在大昭寺要做一些就世尊的那个宝冠，那个过去的时候换过几次嘛，这些被认为象征于那个教派某一个派的这个先生，就是象征着都是，如果你换的话，有一种的渠道可以把它换成，就是重新打造一幅这个宝冠，那这样子的话，未来我们的教派就会心生了这些。

当然呢，我们觉得这些缘起，这各种各样的，这个如果处于一种很广大的菩提心的话，那可能就是你做什么都是好事，但是却是基于某一种的教派的私心呢，那样做的话，估计也不是什么那种不愿意的事情，所以不一也不一定有什么。就是广大的这个善的缘起。所以无论如何就是大概意思是这样子，就是有一些间接上面的争论，这个由来已久，在汉地也有类似的，就这是围巾，那个是真金，这个一直就是有这种的各种各样的评判嘛，后来被一些比较有名的法师说那是围巾，这是围巾，最后发现很多都出来了，各种版本的这种，甚至原版饭碗的出现呢，这些法师已经不再是了。但是他们或许已经有那种办法罪守法罪这种。

所以就是说当然有好的地方也有，就是显密圆融，圆通啊，禅净双修，（1：42：52）或者是说就是藏密和怎么样，就是糖蜜这些方面，甚至有些人做这种本身糖蜜的话应该属于外力吗？所以基本上就是没有什么那种，都是密续的这个来源是一样的。所以说这些方面的一种的，所以融合。而且真实来讲的话也是如此，汉藏的这种险部的这个叫法来讲的话，确实是来源于同一个传承，像龙树菩萨，无著菩萨，弥陀佛菩萨，就是就是那兰陀寺，（1：43：36），就是没有，就都可以指向这些主要的这些学府和这些寺庙的传承，最终指向佛。所以其实大家应该是按照某一种，轮回的众生是都是父母一样，就是在佛教里面来讲，都应该是大乘小乘，显宗密宗，或者藏谛，汉传藏传都应该是进入这个兄弟姐妹，都是佛门同道中人。都是佛家族的这个兄弟姐妹，所以在从教法的传承的时间的先后来讲的话，就是汉地是这种师姐师师兄那种的兄长，像日本呢，韩国呀，越南啊，西藏好多都应该算是师弟呢，当然就是师傅应该是印度的佛是吧？这个传承当中。

然后现在就是原来的师傅的这个世界当中呢，就是佛法有点衰败了。所以就是其他的地方呢，还有比较兴盛，南川佛教也一样，就是也是佛珠装，我们在大乘佛教里面从来不会说我们不需要初转法轮的叫法，或者初转法轮的叫法飞不是，就是怎么讲，我们要就是不是我们学的内容，肯定不会说嘛。所以呢，这些当中的内容其实就是初转法轮，就是南传佛教的主要的内容。所以二转法轮的话呢，就是显宗，然后三转法轮也可以说是显宗，四转法轮有些就没有说四转，但是说显昵称的怎么样，基于这个呢，就是基于三二转和三转的内容的一种的，就是一些见解都是在这个上面的。所以说，但是把就是，昵称这样分的时候呢，把它分为第四个部分，这样的方法有，就是果，因乘和果乘，大小寻觅的时候就是那这样来分，这种的方法有。

所以说，这上面就讲的说名字，是这个叫什么，各种。因为执着相，执着有，执着这种烦恼而产生的，就是没有达到无正的状态，还执着的时候，就是刚才说的，总有这种，信仰上面的，或者是修行上面的各种歧见。那当然这个作为一个很大的社会来讲正常，但是作为你个人来修行来讲的话，就是这个是在佛学院呢，这些修枝里面它是一部分，你需要这样去，就是辩论了，立自己的宗，立自己的见解，不是宗，也可以说立宗，其实宗义的这个宗。

然后，就是怎么样去破对方的这些见解，这些上面是一部分的训练，所以训练怀疑，训练辩论种种的都有的，但是这个在一定的层次上面，在之上就没有这些。然后说这个在家的人呢，就是说为各种苦乐，眼耳鼻舌身的这些感受而说，就是争论不休，有些人认为要扩大财富，要强奸别人，有些人觉得就是要怎么讲，怎么怎么样，就是庞大的帝国，有些人，可能就是对于有些人来讲是苦，另外一些人讲的是乐。对于另外一些人讲的是乐，对另外一些人讲是苦。所以这些上面的一些各种国家主义，民族主义很多这些一点建立在这些上面嘛，就是对于，什么是一个？就是大体的框架上面，历史上面。如果从佛法的角度来讲，你这一生是东方人，下一声是西方人，或者是人，或者是其他的生命，这些都不定，所以你争这些没有太大的意义。也就是说什么合久必分，分久必合，人类历史上面的很多这些地域，都有过大的时候，有小的时候，有这个被，就是这样的奴役的时候，也有称王称霸的时候。那那些没有什么那个定数。所以说在这里面我们说的意思是说，佛的这十大弟子之一的这个大家色，不是那个须菩提解空第一，须菩提长者。

长老呢，他就是说对于这些上面呢，并没有，也不应该有任何这些方面的执着，所以说我们所说的须菩提说正悟实现后，我不会有，我是离欲第一阿罗汉，的分别执着，如果阿罗汉有相撞执着，自认为自己已经得到阿罗汉道果，因为他已经是阿罗汉嘛，须菩提，对于这样的有粗重的执着的众生，佛不会为我做受气（音）。须菩提，以须菩提争得正悟十项，心无相执着，才称之为须菩提师，极乐进行者。刚才这里面的这个，就是，阿拉那贤者，就是达到罗汉的这种乐极进行者。阿拉那就是激进的意思，就是已经是达到了这种，就是激烈的这种的境界。

所以说这个还是一样，就是说对于各种的层次的修正，各种层次的这个名，相这些上面呢，没有执着的这些相撞，所以这在波若经里，比如说执着时有相撞，无有解脱，以空性而得三菩提，所以说这个从各种色身香味触一样，就是其他的，上面的智慧升起，种种的名号上面的一些执着，名色财食睡是吧？类似。所以说声闻缘觉佛果，（1：50：52）若空性，则不能获得。就是说得到声闻缘觉，乃至于佛果呢，最终来讲就是这些都要依靠空性的智慧，而如果没有的话，那就是这个束缚不能够得到圆满的这种正悟。其实空性论，就以此一切法，皆是自性空，故佛说诸法，皆从因缘起。那这些相对的这些概念什么，就是这个自性空的因缘。

龙树菩萨在这出世论中当中说，细说，细论说，众苦，自身即他身，（1：51：40）佛说是缘起，所以外道当中各种哲学境界里面有些什么现象的，这个自身他身就是无音身俱身（音），就是自他共生的意思。所以这种的，但是佛讲的这些都是缘起，就是妙有妙空，种种的这些方面的缘起。

所以我们所说的罗汉和前面的这个一来果的差别就是有没有超越这个，就是非想处的这些，那这个时候呢，他的那种的局限，就是我和我所执没有消失的时候，法界眼前的因果也不会空好，所以说相对来讲，就是意思说冥冥当中有这样那样的这些明相，这样那样的收集，乃至于这样的，就是相对的这种的果，这些，包括罗汉，可以说从跳出轮回，或者超越轮回这些功德呢，已经是很了不起的，从轮回的角度来讲的话，但是这个也是，就是说本质上面不离空性。所以意思是说在修道当中，修行的道，或者是某一种阶段性的这些成就的这些果。乃至于这些我们说，无知亦无德，就是最终从空性的，就本性的角度，或者说本出，本怎么样，本体的角度来讲，一切法都是空性。

所以对这个上面的一种，对修行者的点化，这个非常重要的，不然我们就是落入俗，落入很多概念，落入很多冥想，落入很多身份执着当中呢，就是不能够超越，总是就是陷在有当中，甚至学佛是破除这些，就是苦，就是我执，有执，然后把就是无常当成常，把苦当成乐的这样子。但是这些，把这个道本身又转化成我们习性所相应的那种有的那种很多架构。所以不执着这一类的，就执着那一类的，就执着佛法的那种上面的有。

当然佛法这种有暂时来讲执着或者升起的时候，它是有助于你就是灭除烦恼，生活轮回当中的很多习性。但是最终来讲，这个也要超越，所以这个我们上次呢，在其他的一些里面也有，就是讲到过很多次这种的超越的这种的必要。就说发上因舍，何况非法，就是到了岸上以后，船要放下。就是相对的这些来讲，中继（音）的法身的这个正悟来讲的话，这些都是假名，这些都是主观的这个呈现，一个假名的呈现，并没有什么，就是在那里，就永远呆在那边啦，然后就好像就变成一个固定的一个那种，就是真实的，实有执的那种，就放不下的一种贪爱，所以这样子。

所以我们今天就到这里，差不多时间。愿大家能够修持波若的教法，然后多少领会一些其中的这个妙义，所以这样子。赐福以德一切智，摧伏一切过患敌。生老病死犹波涛，愿度有海诸有请。祝大家有个好的，愉快的这个星期，扎西德勒。