诸佛正法贤圣三宝尊，从今直至菩提永归依，我以所修施等诸资粮，为利有情故愿大觉成。

诸佛正法贤圣三宝尊，从今直至菩提永归依，我以所修施等诸资粮，为利有情故愿大觉成。

诸佛正法贤圣三宝尊，从今直至菩提永归依，我以所修施等诸资粮，为利有情故愿大觉成。

那我们就继续金刚经的内容。所以大体上面就是说，前面金钢经的一个内容，以及讲过的一些部分。就整体来讲，就是如何发这个菩提心，应该如何去发这种世俗胜义圆满的这种菩提心。那在这个时候着重金刚经是讲胜义的这种空性的部分。所以就是从前面开始以后呢，我们就看到很多具体的说，就说就是应该具有同时就是俗菩提心的同时呢，应该具有胜义菩提心，就是这个部分，不是那么容易把握，因为世俗菩提心是一种有形象，有具体的这个对境，而且这些对境是比较时有的那种，就是虽然并不会说是，并不是我们知道，但是好像就是发愿修行的时候，好像毕竟是一种持有的痛苦也是真实的。然后因为痛苦而避苦求乐，那怎么样去关心这种，种种法门，就修出璃心，修慈悲心，这些背景上面好像有真实的这种终身，有这种修刀。有得果的这个修行，得到解脱。

那金刚经里面从胜义的角度来说就是说，本来没有什么，就是说你可以说有种种的种类的众生赐身了，这些种种心思，种种的众生，这些也一样，就是本质上面并没有（04:05）的一种本质，就是一直在讲现象的本质。然后呢，至于我们所修的这个法道本身，因为这个方法是很重要的，一直在强调法的这种殊胜。所以说从这个角度来讲，就好像我们又认为法好像是实有的，应该去把它看作是一种，甚至是很长实有的一种的现象。但是就是说同时也应该了解说，法本身也是最终也要放下，就是并没有说一开始，或者说它的本质是空性，这个跟其他现象是共性的，没有差别。

所以并不是说我们在迷乱当中呢，就是相对于迷乱的这种概念来讲的话，就不需要法，不是这个意思，是需要发。但是说法是因为要有这种度化的，这种投射而出现，因此法产生，如果没有度化的这种的需求或者什么，这个本身是一种幻影的话，就是如幻的钟声，已如幻的法，成就如幻的果这样子。就是说，因为我们折射的心理很强，所以这时候看什么都是真实的，一切经验从真实，我们才会有兴趣，才会有这个眼耳鼻舌身的真实的这种感受，才会引人注意。这个上面去分369等，详略，好坏，美丑，善恶，统统这样子分。但是说我们抓住一个事物的本来的这种，就是面目，或者说他的自性空。

从这个角度来讲的话，也是要用船的比喻，用这个打水的水漂的比喻说，其实这是一个暂时的公用，或者暂时的一个，就是因缘法，所以，这样讲，得果的时候也是一样，其实只有，我们认为说，也要得到这个一个实有的果，其实从这个法生的意义，究竟的意义来讲的话，我们把实有和真实划等号是不对的，意思说，其实本身没有实有才是真谛，没有一切事物如梦幻泡影，或者是一切事物显现如幻，主体、客体，主客的这些行为，这样去了解。并不是说就是相对的，这些现象当中的因果呀，缘起呀，这些压根就不存在，也不是这个意思。就是说从究竟的角度来讲，和相对的角度来讲，这两个有两个方式，一个是从现象的这种，就是说琢刻，已经形成了这样的一种分别的状态下去看。

另外一个就是说从他的其中，如果你追根究底去看每一件事物都只能以无自性，只能以空性来描述，没办法用任何自身，它是共生，无因生这种的这些方式去表达，所以说，才会有这样的，就是不生不死，不来不去，不一，这种，所以说有和没有，是和不是这些观念，这些才会落到这个遍及的这个概念。所以剩余来去意义长短就是这个答辩，所以这个金刚经里面主要是这个的，然后就讲到，同时也是为了，就是他也不走那种断面的那种的，因为有些人把金刚经，如果说这个不存在，那个不存在，这个否定，那个否定，全是否定句的话，以为说是不是说，好像就全部不存在才是真谛，就是空的，没有的，序幕，就这样讲。这样的话又落入另一边，我们所说的这个，空执，就是落入实执，就是空执。这个是遍及，所以这里面也会讲到说就是勤学多问，降服傲慢的心呢。

做布施的时候，以如幻的方式来布施，以空性的这种正悟来，间接来做所有的事情的话，那这个才是真正的去在，就是修行佛法，积无量的这种资量。所以有很多的，三千大千世界，恒河啊，种种的比喻来比喻说，就是听闻呢，修行就是这样的一种功能。所以不着相的话，其实人的习性当中是很困难的，所以才会有说，这个人对我好，那个人对我不好，这个人说了什么，就是那个人赞叹我，这个人诋毁我，这个人给了我什么，这个人就是拿了我什么，或者失去了什么。这个人又怎么怎么样，那样想的多的话，就是放不下的那种心，或者说人生当中过去怎么样，现在怎么样，又会盘算很多未来。

所以这些的时候就被这些种种的名头，种种的得失，惠誉，称赞，就是种种的苦乐，纠缠，就是我们所说的事件爆发的纠缠，所以说要超越这个的话，要不然就是次第的这种修行，出璃心，包括看一切现象是空苦无常无我这样的一种方式，修的里面的，就是修，把这些观做这个（10:22），痛苦，所以观修香，白骨观，无常观呢，种种的这种学习。所以这个，另外一个是就是空投我（音）的这种修行，去观修无常等等，所以。像密法里面的话，有另外的清净的这种道路，一切发奋了清净，本来如是，所以怎么讲呢，就是这些呢，是从不同的角度去修行者，是从渐进的方式去修，还是从因果，果谛的方式来修，所以就说本来清净这些都是果谛上面的这种修行。

所以如果你没有什么那种亲近见的话，像我们做会供（音），或者这些，其实没什么太多可做的，就是因为跟自己的亲近，就是心不相应的话，这些做了就是也是一种表面功夫。但是如果你了解的那些并不是你刻意的去扭曲现象，而是不实的东西，认为那样，幻想或者是，心造作出来很多现象，而是你了解到现象的本身是如此，所以你是一种的，即使没有圆满争得之前的一种的，就是相似的，模仿式的，甚至是对于实像的一种的训练呢，这个是有很大的这种意义。

所以，就是多，就是参加会供的意义，或者是这些也在这里，所以这类似的就是金刚经的修法当中，主要是二转法轮，无心法轮，或者是无相法论的这个叫法的，这种重点，波若的叫法。所以说，对于自性空上面需要有一定的了解呢，对这个有了解的话，需要了解（12:32），就是类似的，这些方面，越熟悉的话就越知道，就是这个修法的见解。然后同时就是如果是，比如说，或者是（12:57）论，这些也要了解。这样子的话，这个意思是说，对于金刚经里面含的，内涵的这种，即使在讲空性，但是没有落入断裂的这种的叫法，都有一些深刻的了解，就是这个部分。

 所以我们就之前的那个就不太，没结课，有时候我就稍稍提一下前面的内容，这样子，因为让大家记得前面我们讲过什么这里，但是有时候可能就是也没有太有必要说那么多。但是这里就是一个就是有场景有人物，有这种地点时间，时间点是吧，然后好多就是疑问解答的这种内容，所以这些上面总的来说，大家可以就是整体的一个，做一个了解，就比较重要。所以上次我们说的对于，就现象，然后，自己的身份跟人相我相，众生寿者种种的这种的相，这就是人我执法我执。这些产生的原因就是烦恼所致的障碍。所以最终来讲的话，以二资粮的方式，圆满的方式破除烦恼以及所致的障碍。

 所以，就是说就是这种的，无名当中也有这个先天性的，后天性的，知识的，（15:03）的种种的这些上面。所以说我们很容易就是驻于色、声、香、味、触。看到的，眼睛看到的，耳朵听到的，鼻子闻到的，舌头尝到的，只是能够理解的现象，这些都困于这种，一定的这种范围里面的一种认知，所以我们不好说百分之多少。但是可能一天当中的，很多行为，就是主要是，就是相对的对应的这些现象当中呢，做对应的反应的这种的状态，是大多数时候，并不太会观察它的性质是什么，是不是空性，然后我看到的是不是入凡（音）的现象呢？就是说心，本身对于这些弱化的显性的值为真实的话，就会有内心起烦恼，这样会就是进一步产生这种造业痛苦。

所以这些方面呢，就是不能，我们行善的时候也变得很局限，因为真实的那种感受，所以，哪怕是像我们刚才说的做观想那些时候都觉得这是我自己做出来的。其实不是这样的，这样想的话，就是能够理解这种观念。就是这样子，大概，大体上来，就是理解它的本质，安住在这种本质上面，这种的境界非常难得，比较少见，哪怕是概念上面。

我们就直接到讲解的内容。这里说，佛告须菩提，与意云何？如来昔在燃灯佛所，于法有所得否，（17:30），如来在燃灯佛所，于法失无所得。佛告诉须菩提。就你的这种观点和看法，如来往昔在燃灯佛前是否得到过（17:48），是否真实有法，也无法所得，可能所得。须菩在名言中虽然可以，如是承认安利，但在胜义当中呢？胜义当中实际上，就是如来实际在人的佛前并未得到任何法。这个这些呢，就是佛的某些开始里面呢，有时候也有讲到，从其他的佛面前受祭，也就是在燃灯佛面前受祭的这种。

上次好像我们的那个佛传里面也有，释迦摩尼佛本身专门在里面，其他的，就是（18:31听不清）的世界当中成佛，成为世界第四佛，和这些部分，在另外一些开始里面有讲到佛在其他的什么过去，（18:50听不清）。这是我有些罗汉呢，就说那你就是师尊，就是过去有讲到说在燃灯佛面前受祭，然后这次就是有讲到说在其他佛面前受祭，这个就好像就属于到底是哪一个佛面前受祭这样的疑问，这些经典也有。然后佛就讲到说他讲这个不同的时候呢，针对于特定的众生的需要，或者是有些人，就比如说我给你讲一个你不知道的名字的一个菩萨，比较不太熟的话，也许没有什么那种感觉说，这里就是某一个佛，或者是某一个菩萨的名字，所以没有任何印象。但是你自己已经对某一些佛，就是有很深的这种信心，或者菩萨这样的情况下，是他的相关的一些法门，这样子的话，那就更有这个热情。一样的说，就是主要是讲的是意思说他讲的时候，他不是不知道，就是好像就是前后的这些曾经讲过别的这种，而是说当时有当时的这种因缘，当时的这种方便，所以讲的这种。所以说像权益的叫法，或者是说世俗谛里面，就是一句，你如果从，光是从言语的这个层次上面去表面的去解释的话，会有这种状况。

所以说主要是在这里面的，就是一方面也可以说能够理解，佛曾经讲到说，有种种的，就受祭，在燃灯佛面前呢，应该是我们佛弟子的话，也应该强调什么，佛曾经久远的过去，开始真正就是有这个学修，很圆满，就受到佛的，其他佛的受祭，圆满的这种成佛的。所以，说之前不是讲到时候我们不应该有，因为各种的，成绩也好，或者是你做了什么，或者成就了什么名分，或者就是有一些成绩的话，比如说罗汉，我们更是一步一步的讲到时候，这个时候也不应该骄傲，那个时候也不应该骄傲。还有更多的修行的这些上面，其实本来是因为一切法的本质是如幻的，所以对于这些成就，某一定的境界，这些上面如果一执着的时候，就陷在那个地方，卡在那个地方，一样。所以怎么说，同时呢，也是在讲是需要进一步多闻、多学、多休。

所以说，如果是没有那种的闻的话，见解就可能就不是那么彻底，所以需要，见解不够彻底就是一种障碍，所以需要广闻多学，这时候广闻多学的时候不能带着一颗骄傲的心，那就是横在心里面呢，我知如山大这样子就行，这样也不行。所以就是要礼佛，念经，在开篇祈祷的时候就是发广大的心了，你自己好象就是不是一个蛮平的，就是倒不进去任何东西那样的状态。所以，就在佛面前煸香，坐在下位，或者是就是双手合十，种种的一种方式。世俗名言当中的话就是这样子，在胜义当中呢，就是这些都也不存在，因为就是本身一切的这种显现，没有什么实有的执着嘛。所以就是这个，就是前前后后一直在讲的，其实就是一个问题，就是我们应该以超越的智慧，看到这种是，就是自性空，这种的方式来了解。所以才会真正的降服傲慢的心。才会真正的了解，就是不会执着于具体的，你不执着才可能有执着另外的东西就是。然后就是，（23:57）某一种方面的倾向性。

所以说。没有了傲慢的心，既有空正的这种的见解，然后又有对于名字，又没有那么执着，然后又可以就是谦卑的去听闻了这样子。但是这时候又如果目标很短浅呢，就是为了个人，那这样子的话，那就意义就是也是另外一种的障碍，就是不是成佛的那种的因缘，相对来讲的话，去成佛的因缘，就是属于古佛，过去受祭佛的时候也是，只是说佛将能够利益无量的众生，就是因此他当时发愿发心都是为利，就是所以一切众生他不是一个自我解脱那种的发心。所以说他对于人无我和法无我这些修法，就是相应的，就能够得到圆满。

所以说这个也是跟这个，如果有我的话，那可能我只是有道理的，那既然本质上面我有自心，包括我的这些概念呢。我说的这些，我和我的那些种种的话，都其实没有一个任何一个实质的现象的本持有的这种实存呢，这样子的话能断除傲慢呢，就是这种浅见的短视，这些，一次就是心紧缚在虚妄的我执这上面的一种的心态，这些障碍也能够克服，所以这个就是说一个人修行当中，不但多闻，而且能够有广大的这种发心，不会变的，只是一种自我，自私的那种，或者是自顾的这种的心态。所以说一切所缘，包括这些也是没有究竟的实存的性质。

 所以我们发心的时候，不是也有各种层次的，只是相对的发心，也有这种缘众生，缘法，无缘的这种，这些方面的就是，与法和无缘的这种修行。尤其是无缘的这种大悲，这样说就是，这种所缘并没有一个实信，帮助众生的时候，能够放下所有的局限，所以就是使众生成，能够迅速的，这里广大的方便善巧能够利益众生，自己也能够迅速的成熟，令其成熟，令其解脱，这种发心。所以基本上，所以这如果我们看说，无所得能得也无的这个得相，所以这样子，包括受祭这些也是这样子，就是从相对来讲佛，从燃灯佛，得到这些珍贵的多闻这样子，但是从胜义来讲就是如此。在名言中真实不虚，就胜义而言的话。

 如果比如说执着，任何一个执着相，这样子就是局限，就是束缚。所以，因此而断，除了这种任何慢就是法门，任何傲慢的心。所以就是相对的政策上面，前面的这样，这些都能够管理。然后须菩提，与意云何？菩萨，（27:52听不懂）。须菩提，你是怎么想的？（28:06听不懂）什么缘故？因为所谓的庄园佛土（音）在胜义中，存在实有庄园，胜义中的，非胜义中存在庄园，实有的庄园，就是这个。这些重点就是实有名言，就这两个字，而在名言中，案例为庄园。所以这个上面呢，也是一样，就是并没有必要了解二谛本质上面，就是名言当中并没有否定所有的业因缘，显现的这些因果。

 然后在胜义当中呢，就是超离了这些现象本身，所以对于超离现象的这些上面呢，其实是修正的时候，我们经常说的是悟道成就，觉醒，到这样的时候，就是觉醒的这些内容，悟道的内容，其他的都是文字性的这种描述。所以要对这个说，从文字直接要体验的话，这个不容易修，所以说我跟你说包子怎么做，怎么怎么样，做饭怎么做，这样子说了很多，但是你没有吃饱。但是就是你，就是真正，就是实际经验经验的这种吃包子的话，那就吃饱了，一样，当然这个是现象来说，现象的话就是类似的，说有说某一种的法，如果你争得了以后呢，就是你能够有一个亲身的一个体会，并有这样的一个能力，在你身上有这样的一个产生一个能力。所以不然的话，某一个这些成就呢，就是我们可以用文字来说，这是没问题的，但是这个仅限于一个文字，有限制，那成为菩萨就怎么样，有什么样的功德怎么样。

 所以我们不是修行这种，凌空外，空性，种种的新的这种现象，然后基于蕴的部分的一些修行，然后，凌空无爱（音），这个的一些提升，就达到一个稳定的境界，越来越不仅是一个暂时的成为一个完全稳定的状态，就是我们所说的这种达成的，见到。所以在这个上面呢，才能够真正的掌握我们的这种经验，解脱，新的这种真实，就是解脱。所以说，那我们说，这些是怎么样的一种状态呢？我们在初地菩萨讲到，在一刹那中能够同时经营100种的产品呢，我们平时心灵当中呢，只经营移动的，所以持续经营的一种的这种信念，心灵的这种状态。而且菩萨的一般禅地呢，就是异地的当中就是没有矛盾的，彼此之间没有矛盾。

 然后这些当然有很多种分类的一些方式，然后它能够化现在，就化身出现在100个不同的这种世界，来帮助众身呢，新的这种一刹那能够在百尊佛面前，就是出现了，就是情谊。所以就是意思说一刹那当中经验100个净土，能够回忆一刹那当中呢，能够回忆100式，过去式，也能够预见到未来的100式，就是类似的。所以这个，逐步的就是上身的话，最后到这直至佛的这种境界，遍知的这种境界。所以这些上面，我们所说的平时如果只是流于一个概念的话，就是这样子，但是如果心里面真正生起这样的境界的话，像我们刚才说的一样，就是真正能够拥有这样的一个提升，拥有这样的一个能力。所以没有傲慢的，这样也是，如果你只是说听一下就算了的话，那其实也没有降伏傲慢的心。

 但是如果你听金刚经以后，心里面的所有放不下的烦恼真真正正的放下了，你真正在这种的见解上面安住，不是说我运用这些法来怎么怎么样，以前都是现在的，过去学校里面上学，这样的习性当中，一直都有一个我为王，然后就是一切都是为我所用，为我所取，这样的那种心的话，修行很困难。但是你有一种这种与法相容（33:25）的心。一种质朴也好，虔诚也好，这样的心有的话呢，就是能够办到说遣除烦恼的这种束缚了。就是烦恼的这种纠缠，这些方面真的能够办得到，因为你了解了法的这种真谛，然后进而就是在每时每刻，就是心与法相应，这样子的时候，就是大自在。

 原来很多人有这个睡眠的问题，听完金刚经，睡眠的问题，也没有原来有仇恨，心里面有这样那样的一些不满意，最后对众生都有悲心，也没有什么不满意的，所以就是种种的这些烦恼能够斩断，所以说就是金刚能断，就是所有的一切的这种执着，烦恼，既有空正的智慧，都能够遣除。所以说在这里面，我们刚才说到一谛到这个八谛的菩萨呢，就是他们能够出现在类似于这种很多的世界当中。应该是就是有些，就是千亿的这种，像佛经那种千亿怎么讲，世界当中，就是出现就是类似的，但是说一谛到八谛的这种之间呢。就是，他们是应其他的这些佛菩萨的世界的这种（35:18），而去前往其他的佛的世界，就其他世界的，就是相应前往，或者是在其他的，就是已有的这些当中度化众生的样子。

 但是八谛到十谛这样的时候呢，他们自己就是开创了这样的世界，这些在应该开始的时候，有些也是在反复的时候，发种种的愿呢，就是大部分的佛菩萨这种，其他的相关的经典里面都有故事说曾经某某佛或者菩萨是就反复的时候，他怎么怎么样，因为种种的原因，发了广大的发心，最后只是成就了广大的愿，然后好像开创了一个世界，在某个就是亲近的这种世界当中，能够接应很多的众生，能够保以特定的方式，或者是，就是说无量的这种方式去帮助众生，这样讲。所以他们要开创那种他们的功德可以开源的这种的尽头。所以佛也，释迦摩尼佛也是这样，阿弥陀佛是法藏比丘的时候，就是这个在阿弥陀经里面有，然后好像几个经，几个愿嘛，这些里面都其实我们有讲，就是阿弥陀佛的愿，药师佛，阿弥陀佛48大愿，释迦牟尼佛5大广大愿，药师佛的这个20大愿，然后成就其实璃世界，璃刹土（音）。

 所以（37:08听不懂）。所以本身这些都是，心灵成就的功德也好，就是我们从这个角度来理解。所以他们度化的这种方便，实现的这种方式都不可思议。所以说这个当中呢，就是须菩提经常就是有些是佛自问自答也有这个，有些是须菩提问了以后，就是佛问了以后，须菩提答的这些，所以有些是须菩提做回答这些。所以这里面呢，就是我们平时说的新情景，什么此土则净土，心清静则国土净。所以说本质上面来讲，就心清则净土，（38:39）种种，就是讲的，庄严的菩萨所庄严的插图，以及庄严的这种坐向，这些上面来讲，从胜义抉择的话，都不存在。实相当中呢，没有成立这些，具体的一个实物的一种存在。

 如果你在一个粗相的眼耳鼻舌身上面的意识当中的话，就是你没有了正心的那种，细微的一些功德的话，其实对你来讲没有什么尽头可以前往。但是你只有修正，但是我们的心清净，就本质的种种的上面有修行，能够对新的，就是造做出那些（39:37），这样的话，你有愿力，因为习修正的功德能够与净土这些相应。所以说这是，就是说刹土（音）。以自性亲近清净的角度建立这个现在众生心的本性，即清净的佛道场，佛刹，清净的佛刹，就是新的自性清净。维摩诘经当中呢，就是说随其心，随其心净则佛土净。然后。（40：20）当中有讲若无自性，就是不知道自性的话，（40：28）就是佛菩萨在过去的世界当中，他们也是清净的，也没有受到恶趣的这种环境的这种折磨那样的，但是如果越不清净的话呢，它是（40：45）没有这种，就是在任何地方都是，就是显现的一切都是不清净，所以（40：53），就是如果是一个人争到了这种究竟的法义，空性等，一切法的平等清净种种的这种。自信空，这样的话，那恶趣呢，也看到是尽头，另一个方式来讲是恶趣，但是对于一个正人来讲的话是（41：25）。

所以说，这些呢，相对的这些上面没有一个就是说实有的，如果是实有的话，它不可能随着不同境界的有所变化。所以说本质上来讲，就是说任何时候都发清净的心，能够修如幻的法，渡如幻的种，都融化的，这种就是有做梦的话一样，随着梦是幻化的，就是我们在发梦的时候呢，都希望有那种稍微美好的那种梦，在这里面，如果就是以梦修梦来获得梦的那种清醒，用先前某一种的真，就是了解现象的本质，进而就是把它应用于，利众。这样子的话，哪怕做梦的时候也可以变成一种就是修行，日常修行的功德。所以说是清净自性的，清净之行，(42：40).

就这个上面,一个是说的这个尽头的这些刹图的根本，就是新的境界，故或者是正悟的原因，所以到了这种八谛以上，所以能够有这些功德，能够开出这些，但是就是相对来讲的话，当然这些佛陀的庄严佛菩萨的世界，阿弥陀佛的极乐净土这些，前往这些地方。就像我们现在的世界，我们觉得我们这样活着，那样就是在一种着实的这种慧土当中呢，能够有这种生活。所以，类似的，我们并不能说我们这个是真的佛菩萨的世界，那些可能不存在，那些可能虚幻，其实我们现在的这些事物所在的这个世界也是同样的那种自性，这些所现的这些如幻般的这些因缘果报当中呢，就是瞬息万变当中，就是现的一个项目。所以我们对这个有多真实的执着的话，或者说，对这里的虚妄性有，需要有彻底的了解才能够了解说尽头也是有形而无实，这样的方式存在于，我们这个世界也是一样。

然后说是故须菩提。诸菩萨，摩诃萨，应如是，生清净心。不应诛色身心。（44：42）声香味触法身心，因无所住而生其心。所以这个前面也有就是类似的一些，讲到说我们不应该入这个色身香味触，然后故事的时候也一样，不能单之于色深香味触六乘，处罚种种，这些，例如讲的在不同的这个时候，就是罗汉的这些修行当中也一样，就是不应该只是局限在这种的眼耳鼻舌身，我们所说的，六乘，十十二处18戒的一种状态，其实我们刚好像一个机器的构造一样，在这个层次上面的运转是比较粗大的，很明显，所以这上面的执着也是很深。

所以说我们诸菩萨，摩诃萨，这个我们已经讲过，所以有很多种的讲法，但是也可以理解成说，尤其是没有成就和成就之前，有些事就是说初谛道八谛，八谛之后呢，就是大菩萨这样。所以须菩提，所以说，诸大菩萨应当生其清净的心。既不应该对色法身执着心，也不应该对于声香味触法生执着心。因于无任何所缘执著的境界，生起离一切边执的清净心。所以在这个时候呢，我们怎么讲呢，所以很重要的一句话，其实我们对于眼耳鼻舌声要知悉他们的一些运作的话，其实哪怕是你，就是处在一个山洞里面，很寂静的地方，心和眼耳鼻舌身的功能呢，他们的这种展现是很自然的。

那在这个上面意思说以前不是开始的时候就讲到那种把地洞，给那种法讲的一样，说执着，就是控制，限制你的呢，就是不是现象，就是造成问题的本身不是现象，而是对现象的执着。所以意思是不能，在中文里面不能上观空性者，（47：37），就是因为没有观察的共性的话，眼耳鼻舌身的这种执着可能就变成造业和拖累的这个来源。所以说第四个，我们刚才上面，就是对于外界的一种的执着的时候呢，就是显现的这些现象，其实不会天然的束缚你，束缚的只是我们对于外境进而产生的一种执着。然后说那怎么样呢？就是我们要务必要了解到这种执着的习性，外境所现的一切。不知道他的自性的话，就被他们困住了，被他们迷惑了。

所以，所以说如果说外境的这种因为执着的心而把它看作时有真实，好像有，就是有他的那种自性的存在，这样的话呢，这里就是一种束缚。所以说正悟的时候呢，看到现象像梦幻泡影一样，就是这样子。所以说应该提早的时候，这对现象本身如幻有一种的了解呢，我们个人的一般的经验里面也会觉得眼耳鼻舌身，就是在那一刻当下当中呢，那种的传习。过后呢，我们只能变成一个念经，回忆，然后就没有升起的呢，只是一个因为升起的一个经验的一个追随，而就是恶，就是期盼。所以以外好像所有的随着失去都一切都变得不可知，没有什么可以抓取，没有什么可以留住。所以这个也是从间接的显现的本质不自性的这个状态。

所以说对于各种各样的呢，我们日常生活当中呢，对于各种颜色，各种声音，各种味道，这些方面的讲究，这些方面创造的所谓人类的这种文化遗产，传统做法，哪怕是做饭做菜的时候都看到，对这个我们都有色香味什么俱全，因为我们都是无论是喝茶也好，什么时候都会有这样的一种的了解，但是这个上面的同时，我们如果现在引入新的一个调料，这个调料就是说一切这些其实本质上面是虚幻的。这个可能是一切法，唯有自性的这个心，就是色即是空，空即是色，就是类似。某一种的认知能够带进来的话，我们就能够真正的，就是比较自在地跟他们相处，而不会变成就是暂时和长期的一种任务似的那种局限。所以说眼睛看到的这种的物质，耳朵听到的，鼻嗅的这种，皮肤触到的，事物心里面呈现出来。这些上面呢，就是了解到说一切烦恼就是没有自性。

所以应无所住而生其心，这个就是用的比较多，就这个上面的，变成一个比较很多人喜欢琢磨的一句话，在民间哪怕是世俗当中呢，就也许很多人不一定常常读金刚经，但是个别的金刚经的句子呢，就是一些上面呢，就是这种其中一个句子。所以说在这里面呢，我们所说的不落两端，不落两种遍知，所以相，就是名言和，这种胜义当中，世俗当中，这个上面讲到的烦恼。世俗当中的这种，如何修行，它的本质是什么？本质是本来就是清净，这些方面的一种了解，所以相关（52:26）呢，破一切执着，即民有所缘（音）。所以这也是一种，就是世俗的胜义的，不堕两边的一种理解的一种方式。

（52:47）所以并没有，执着于有和无的，这个是最简单的，一般有的执着，然后进而堕入无的这种，对无的执着，这样子，所以说（53:10）缘何的时候就是元气有点儿显现，那这些缘灭的时候呢，就是这些法灭，缘灭的时候方面这样子，所以虚伪如影像，（53:32），所以一切现象本身是如此，因缘聚合的时候，这些现象出现，因缘不足的时候，这些现象呢，就是不再，或者是不能升起，或者是已经升起的现象也消散。所以就如同虚幻的影像当中呢，看到彩虹，彩虹也是光水气，和特定的这些温度这样子去形成，所以如果这些当中的一些条件不具备，或者一个条件不具备就会存在，所以其他现象也是以此类推。那这里面哪有什么真实，就是我们暂时看到现象，看到梦，看到整个人生也是一样，这是一种，就是一段的因缘当中现前。

所以说，那这个一无所住而生其心的这个上面的，所以说我们说的，空性当中显现诸法的这个就是我们所说的，空即是色，色即是空的话，就是现象看起来有多真实，其实因为自性空，它本身如幻觉、的。空性，所以这个进一步来讲就是色不异空，空不异色一样，就是了解到一切色法和空分，就是显现分和空分，本质的这个空分，这两个上面有这种智慧双运，色空双运的这种了解，这种了解，就是我们所说的，这种多边的遍及的智慧。所以另外，一无所住是这种无缘空性的法，而生其心代表光明，就是二转、三转法轮的这个意思。在这一句话里面，我们不是说在金刚经里面也有讲到这个寒舍这种光明的部分呢，就是显现分的这种部分，或者是如来藏的相应的相关的叫法的一种含义，含射在里面所提炼的部分，如果就是不落入断边的这个原因。

所以讲到14胜义谛，同时呢，对于显现的部分呢，也有所了解，比如说这个做一些，了解心的本质也是如此，现象的本质也是如此，所以这就是说，而生其心是表示光明无为法，应无所住是生胜无缘大空性。从这个，（56:30）这个上面也是类似一样的，就生源次第来讲的话也有这样子，光是从这个圆满次第来讲的话，也是有像和合无像的这种圆满次第，有限的，这个就是我们所说的方便分和接头分（音），接头分的部分，就是我们所说的这个应用所住的空性的部分，方便这种道的话，主要是就是，只予以现象的方式来，论这个现象，或者是我们所说的，有像的这个部分的一个某一种的修行。所以在这个心，关于，我们只是说心的话，那就是心的这种明空无别的。空的部分就是一无所住，显的部分，明的部分，就是而生其心的部分。

所以，那我们也有时候也有讲空性的，空性呢，有些时候翻译成各种各样的意思，其实空性也是这意思，就是空性，就是法界空性，就无者无爱，无有自性（音）这个角度来讲，就是空的部分，心的话就是本质妙心的这个部分，所以说这因无所住而生其心，这个在（58:05）当中都有相应的一个意义解释或者是怎么样。然后须菩提，譬如有人身如，虚命身亡，与意云何，是生为大佛，须菩言盛大世尊何以故？佛说非身，是明大神（音）。所以佛问须菩提，你是怎么想的？若人的身体像须弥山一样高大，这样的身体大不大？须菩提就回答说，世尊，这个很大，为什么呢？胜义中，因为胜义中诸法皆是空性，所说的并不是实有的身体，只是名言中的大神。

所以这个人的意思，因为我们的执着的面相比较多，所以在，就是金刚经里面不同的面相当中都提到这些习惯性的，我们对于大和小这些上面是一种很固有的这种的观念，大的和小的是由其真实。所以一切相对的，本身都表示他没有什么真实的。如果我们喜欢数学，怎么样的话，可能就觉得那些数学的道理应该是真实的，真实不虚的，这样子讲。但是其实从世俗谛的里面的层次来讲的话，他有他的逻辑，它有它的道理这样子。从另外一些，就是更近一步的深入的角度来讲的话，这些也有很多的很难，就是任何东西都能没有办法真正的说他有恒古不变的这种的，一个自信的实有的那种真谛在里面。

然后所以我们有些时候说，空间、时间，在佛经里面有时候讲的，就是我们认识的空间和时间的概念，是在特定的因缘下的一种，所以说这个是在一个科学上面也能够成立，说有一些我们所说的物理定理，你之所以成立，是因为它是在我们这个世界上这样成立。如果我们换在其他的一些，怎么讲呢，时空当中也好，这样的话，那些没有什么，就是说保证说他们也是，仍然是这样子。所以说比如说我们的时间的话，我们就是这种周期性的时间的长短呢，这些24小时，这个不是跟天体的这个远近大小，怎么样，这些有关系。

如果在另外一些星球上的话，就时间过得很快或者很慢，或者跟我们相比的话，我们过得很快，他们过得很慢，这些都有他的这种可能，就是以前理论上面有一些，比如说就是两兄弟，一个外太空，或者怎么样星际旅行，一个怎么样，还在地球上。然后那个星际旅行的人回来的时候，看到他的兄弟在地球上已经是个老人，但是他还是很年轻的，这个呢，不是就是自己乱说的那种，他有他的理论在。所以其他的也是以此类推。

如果我们再换一句话来说，就是所谓大爆炸的这个角度来讲，不是有速度，也有爆炸的这个速度嘛。这个速度，或者是这些球体扩散的这个速度，相互之间分离的这个速度，这，它本身也决定很多，就是一些从理论上面来讲，就是一个科学上的一个这种说法，就是我们好像正在相互远离当中，在整个星球当中，它是一个扩散似的，像一个气球的上面有很多点，这个气球吹起来的时候，上面的每一个点都各自越来越扩散分离的。所以。这样子的话，本身有一些跟运动的速度，然后越来越，速度越来越快，加速的话，就是意思说他的那种，有些跟质量，重力有关系。这个，就产生多大的重力，跟比如说时间，甚至也也跟这个球体的大小，以及它本身有的这种质地，质量的，质量就是这种的一个关系。

然后我们所有时间在这个和彼此之间的话，就是说哪怕是距离产生多快的这个，扩散的时候的一种距离，一个是跟重力有关系，一个室是速度有关系。所以从另外一个，角度来讲，就是我们说到一个，就像刚才说的时间的时候，他有一些因素，所以说的主要是这个意思。他是符合某一种的，就是现象当中研究的物质的一种所谓的一些道理。当然我们从，就是超越相对的这些。来讲的话，（1:04:18）种这样子的新的这种无限性，来讲的话，最根本上面的还是，心。所以说对于，刚才我们所说的，就是我们事物对我们就是所呈现的时候呢，我们固定的认为他就是这样子，它有一个恒古不变的一个真实，这些要就是说，要破除，或者是有超越。

所以这个当中呢，就是，就比如有时人的怎么样的，大小的这样子，但是，所以这个，我们所说的大的时候也是一样，就是名言当中，我们当然可以说大和小，但是究竟上面其实没有什么大小，没有办法，案例一个，就是真实，所以这个意思说，这须菩提，就说佛说的并不是实有的这种身体，而是说名言当中所谓的大和小的这种。名言当中呢，我们跟一个特定的对象做比喻，比较，有任何一个参考和特定的坐标，特定的那种的正见。这样做对比的话，可以就是用这样的这个大那个小。现在这个大，另外一个小，但是比起一个更小的，原来小的又变大，原来一个大的呢，就是比其更大的又变小，所以就是类似，就是出现的景象的不同，所谓大小的这些变化随时都会瞬间发生变化。

所以究竟上面来讲就是空性，须弥山这样子我们已经讲了，但是在佛法当中呢，就是有一些可能个别的一些论点的里面呢，这样具体讲到一个太阳的大小，月亮的大小，须弥山的大小，这些上面呢，可能就是说现在的科学的这种，现在科学上没有对须弥山上有观察。但是有些佛经里面，比如说讲到的月亮和太阳的这些大小，不符合现在科学里面，论点里面讲，我们自己没有看到，从基本的一些，论点里有，就是对太阳这些的一些描述。但是这个上面呢，有出入，出入比较大。那这个时候呢，我们应该怎么去了解呢？这也是说，当时的这种的，怎么讲呢，就是说对于现在世俗当中随顺的就是这个变化，就是我们现在已经了解了和比较精确的这些距离大小，或者是某一种的话，我们应该了解，就是说你应该以现在的这种的了解为主。

因为，特定的这些论点，论事是在后来的大概，20世纪，30世纪，40世纪，50世纪，60世纪，70世纪出来的一些大论师呢，他们观察的时候没有说直接有，像现在的那种的仪器这些，而且佛有讲到，就是世俗当中的要随顺众生，不要否定，是世俗当中的显现，世俗人说的，我并没有跟他们争论，就佛有类似的一些话，就意思说世俗当中大家认同的一些习俗，大家就是共认共同的一些知见的话，不要去否定，不要去就是，就是这样子。

那过去的时候可能没有那种的精确的了解，所以至少在，印度或者其他地方，对于太阳和地球之间的距离，或者是，到底是月亮有多大，那些很具体的那种民间的一种说法，没有的情况下，可能就是大体的给予的一种的解释。他的这个解释，其实他说的也是非常非常大的，但是，就从当时的这种陈述来讲呢，也是非常非常大。但是如果就是随顺这种世俗当中，共同尘俗的这种认知，世俗当中没有什么，本身世俗当中的一切都是相对的，并不是胜义和真，就是究竟的这种真谛。所以讲到这一部分，所以这些上面的话一样，就是佛也过去的时候有讲的，说你们应该自己去就是观察。他给你一个方向，给你一个引导，所以对于包括文字这些本身是一种引导，具体的这种能够升起经验的话，要靠个人的这种修行的努力。

所以类似的就是如果要做一些社会这个填一些调查，观察呀，佛讲的这些根本的东西，就是从古到现在，对于心理上面的引导，执行于这种就急着升官的修行的解脱道，这些上面的圆满。但是就是生活当中的点点滴滴，每一个因为，就是现在我们如果学天文学的话呢，可能天象上面可以数得出来很多很多种的那种新型的运作轨道，这些每一个要就是给予一些解释，这些没有。所以其实包括说数学也是一个很大的学问，但是在佛学里面并没有谈及像现在的集合学，化学或者是这类。但是这并不表示佛不认同，就是俗的学问，我有就是讲到我们刚才说的那样。世俗当中的这种尘俗，共同尘俗呢，不要去否定，这是一个原则。所以从这个角度去理解。

所以，讲到本质的时候，不论是说是当中的无穷尽的弥散的迷乱，就是意识和散乱的，这对镜很多，最近很多这个上面哪怕是西方人，比如说，某一个行业，比如说布匹行业，或者是饮酒的这种行业，每一个上面都有很多很多这种专业的这些领域。就光是比如说服装行业呢，每年都会有很多种的书，很多种的说法，很多搭配，很多款式，春夏秋冬，爬山的时候，下水的时候，就是早中晚吃饭的时候，不同的时候应该怎么样穿晚装，早装，睡装种种的，这样就是衣帽，鞋种种的这些各种配合的，那也是没完没了的。

所以就是，重点上面的一些叫法，就是说我们，看这些，梦境很真实，在睡的时候，但是醒了以后呢，回顾的时候发现梦并不真实。就是胜义当中所这种（01:12:10）的时候呢，就是世俗当中很正式的呢，其实没有任何实存，所以这些是很关键。就像我们所说的，有露的快乐，我们经验的时候，追逐世俗的时候，觉得很有必要，很需要讲究这些各种各样的规矩，礼貌，场合当中的各种座位。包括我们说了和大乐的这种的差别一样，就是我们追求了而去种下苦因。然后就是我们佛法当中说的就是成佛，种种大乐，这样讲的时候，他不是我们吃食物，听音乐，或者是就是有这种男女性的这些生活，或者是其他的这种，据说呀，就是车以代步，钟种这些带来的一种快乐。

这些快乐就是我们所说的，它是一个有露的，甚至变成痛苦的因，或者是正，就是有露，痛苦的因，甚至堕落的因，种种的这种，就是损失和得到同时发生的那种状态。所以大乐的时候呢，就是已经并不是那种的哈哈大笑，什么眼耳鼻舌身享受的那种，而是，就是远离戏论，所以这些成无露的并没有所谓的这种的概念，以及，怎么讲，种下苦因的，将受苦果的那种的，就是（01:13:48）这些，就是这种是大的。所以说要正悟空性的话，才能够真正的这个成就达到。所以身体本身也是因缘所生的法，所以就是因缘所生的法呢，无有自信，那身体也是空性的，所以书中的这些诸因缘显现的胜义当中呢，就是这些显现并没有任何真实，所以这个，了解一下。

然后须菩提，如恒河中所有沙数，如是沙等恒河，与意云何？是诸恒河沙，宁为多否？须菩提言甚多，世尊，但诸恒河尚多，无数，何况其沙。须菩提，我今实言告汝，若有善男子，善女人，以奇宝尔所恒河沙数，奇宝满尔所恒河沙数，三千大千世界，欲用布施得福多否？须菩提言甚多，世尊佛告须菩提，若有善男子善女人于此经中，乃至受持四句偈等，为他人说，而此福德胜前福德（音）。所以前面讲的就是大小，这里就是多少，因为我们对多少也是很有这个相对概念当中的一种，觉得这，这只是多，那是少，对数字这些上面非常敏感的那种，对于数字的真实也有，就是非常执着的一种心。

在不同的时候，有时候就是这些数字的变化很多，所以就是你可以说一切数字从零中生一样，就是现象的本质胜义归为这个通性，其实他并没有那种你可以数很多，无尽无数，正负面种种的这种运算，但是这些根本上面，如果以前说的（01:16:19）一切数字的母亲一样，一切现象的本质就是空性，所以，这上面呢，佛就是跟须菩提说，佛问须菩提，像恒河中所有沙子的数量。那么多的，恒河里面本身沙子很多嘛，恒河好像是2500多公里的那种河，那这里面当然有很多很多沙子。那是说像恒河当中沙子数量那么多的恒河，就是又，就是这个就很难想象。所有这些河流中有多少沙子，就是所有这些恒河沙数的恒河当中，所有这些河中，所有的沙多不多，就问了一下。

须菩提，就说非常多，仅仅是这些恒河树已经多得，不计其数，因为它是沙树，何况所有恒河的在这些沙树的河当中的沙子，那就数量就无法估算，沙子的数量更无法估算。一条恒河中的沙子，多的不可数，像一条河，恒河中所有的沙数那么多的，恒河难以就是用数字来衡量，而鼻等最终的沙树更是无法想象，就是刚才说。间说话，机缘成熟，师尊说，我今天实在，实实在在的就是真实与宣说法财二世的差别，这里也是在强调，应该就是重视这个多闻思，应该重视波若的法本身，波若的叫法。

 那我们人的话就是对大和，对身体，对财物都有很深的执着，但是比这些更重要的就是法本身，如果说，就是说如果有信仰佛法修行，如果有信仰佛法行持慈善的人，用遍满上述所有，扼杀数三千大千世界，七宝，就是说金、银、琉璃、珊瑚、砗磲、赤珠、玛瑙就这种七个，那个三千大千世界，上次我们已经讲了，就是整个一个宇宙系统算是一个小世界的话，一千个小世界算是一个小千世界，一千个小千世界算中千世界，一千个中千世界算大千世界，所以大中小三个乘以三千大千世界，所以，十亿个小世界，好像就是，一个三千大千世界。所以说恒河沙数的大千世界，那就又是不可思议的多。

 所以这个当中呢，七宝作诗，其如是布施的福德，大佛，大不大？就是多不多，那须菩提回答，世尊，非常多。师尊告诉须菩提，如果善男子善女人持诵金刚经，乃至受持经中的仅四句偈为他人宣说，其功德的远远超过前面所说的恒河沙数三千大千世界的七宝做布施的福德。所以，就是用这个来讲，要说，因为这个跟解脱有关，我们布施或者是这些种下一些善根的话呢，虽然很好，但是都是像刚才说的，是一种有露的这种的善根，如果没有智慧度的话，没有波若的，这个就是捷径，没有圣义的菩提心的奢持的话呢，其他的就是积累，资粮的时间就会比较长。

 所以恒河的话应该是现在的，原来就是藏地的边界，跟印度原来的那些上面那边的好多河流，印度河也是孔雀河，是我们那边有不是孔雀河，马泉河，狮泉河，狮泉河好像是印度河的那个来源，所以，那边高原上面留下来的水比较多，雅鲁藏布江，下游应该是湄公河吧，是不是？是，还有那个，就是黄河长江，很多都是高原上面。跟上面在高原上面。所以，就是有时候众生什么，众生什么至尊也好，江河之源，就是青藏高原那些地方，但是就是这个（1:21:35），就是印度人说（1:21:40），应该是，藏语说的也是梵文。应该是原来有些时候，现在有时候就是印度人（1:21:48），但是过去的时候有一段时间可能用（1:21:50）这种的发音。

 因为像中文一样，很多语言都在发生变化，他那个就是嘎，和几都可以用寄来发G嘛，有时候发这个ge的音，有时候发G的音，后来不知道什么时候开始，因为藏文也是一个比较早的时候的一个语言，所以相对于1000多年前。所以那些是从那个,就是恒河的源头的一些地方的风景特别美，就因为靠近喜马拉雅山区的山脚下的一些地方，那些有湖有些现在印度的一些公园，国家公园一样，即山谷，溪流啊，很多那种很多植物，花草树木。有些小镇，那边以前有那种藏地人的一种后代，古代的时候留下来的。所以现在的话，印度人比后期的来的比较多，所以有这种，混合的有点人种，那些地区。

 现在在尼泊尔的应该是西北边，那边就伯利亚（音），就那边地区吧，就是主要是这些河流的源头在的地方，伯利亚的，其实原来的文字意思也是指的波喳（音），就是指西藏波喳。所以不论如何就是，说有些，当然这个就是不是重点啦，就是说，但是恒河在印度的这种史诗文明当中变得很重要，有些不同的这些信仰的，就是以恒河的，好像就是恒河沿路上面有很多著名的一些城市，古庙啊，然后像（1:24:01）的那种的忠贞，向往着那些，那些也在恒河旁边。然后看到有恒河沐浴而净，就是清净罪障的那种的印度教有些里面有这种的，所以有很多，有每12年一次的那个（1:23:19）不是有一个大的那种的，就是集会嘛。有时候我就是多少万的人聚集在特定的四个城市吧。每年，就是每12年就选一个城市，他们四个城市，好像轮流的在做。

 很多恒河的过去的一些藏塔，那些特别多的，但是现在恒河沿途当中呢，就是最往，靠山区，喜马拉雅山区很多是很清澈的地方，非常，水，那就是非常，像那种玻璃水晶一样很清澈，但是越往下走，走到一段，只要一个中型的城市下面以后，开始这个污染的很厉害，因为印度那个污染不可想象，水的污染，土地的污染都很严重，空气污染。所以，现在，过去历史上面可能到哪看见恒河的时候都非常的，怎么讲应该是可以，甚。水都可以喝，现在还是很多人就泡在水里面的这样，但是看起来里面的那个，就是垃圾特别多这样子。

 所以，就是修行的这种的，或者这个文思，这种胜义的叫法，这上面的，但是呢，这个功德很大。我们一般的人认为就是说黄金的这些很珍贵，有些不惜生命来就是去赚钱呢，去就是淘宝，为了各种各样的收藏，这个琥珀也好，就是琉璃种种的这些上面的就是做很多牺牲的。好像上次我们不是说什么，湖南那边那个军阀一样，过去的时候，明朝的时候张什么什么，张，所以他不是也是到处搜刮别人的这些钱财，最后好像扔到了某一个河里面好像，长江的某个地方，所以就是为拼命的。但是这些呢，就没有什么意义，究竟什么根本没有意义，现实当中也可能带来杀身之祸，可能带来就是业障，就是这样子。

 所以说，但是就是人对财富这些一直都有很热情的这种追求，所以但是这些如果满三千大千世界，恒河沙树的这样的三千大千世界，还不如就是金刚经里面的四句偈颂，自己修念诵，为他人宣说，这样子的一种功福的功德更大，所以这个就是我们这里的重点。所以用那个水清。（1:27:17），就是澄清宝珠论（音）里面的一句话，所须菩提所有江河若与恒河大江比，就是恒河随同，就是几大江河随同恒河入大海，所以须菩提如是修行的时候呢，波罗蜜多呢，就是古诗，就是直接种种的，前面的波若也是这样子，就是以智慧度来舍持，就是若以智慧波罗蜜多舍持，则智一切种，一切智之为（音）。

 所以说意思说前五度呢，因为有第六度而成为度，之所以成为度的原因。所以说，修行当中的那个一样，五度是不是亲友，方便度是不是很重要的，当然很重要，非常重要，但是说也不可缺少的。如果我们说只有智慧度没有方便度的话，那可能也许真某一种的寂灭，这种见解，但是他也没有了这种征服过的这种的因缘。但是就是从另一种来说的话，就是智慧度，主要是超脱轮回的这个，获得圆满佛果波若佛母，我们所说的波若智慧母，就是需要依靠这个智慧。

 所以世间的人呢，就是重视眼前的利益，重视这种及时的这种乐，重视执着世间的财这些，不太重视修行的意义，解脱的这些上面好像就是任重而道远，或者是觉得就比较自己没有自信心这样，所以这样的话，应该是修（1:29:06），觉得自己其实，像这个金刚经的开始也有嘛，说你讲金刚经的这种的法，对于未来的众生还有没有能够有益处？佛就讲了，说他们不仅在一佛二佛，三四五佛当中已经就是积累了广大的资粮，有很多未来的钟声。听到金刚经里面的个别句子也好，就是听完的话，对他们能够解脱，能够就是福惠资粮的这些（1:29:35），有些已经接近最后的一声凉生，所以他们能够解脱，也对未来很有意义。

 就是刚开始的时候不是有讲，就类似的，就是所以能够福德广大，念诵的时候呢，我们现在很多人，念经的人呢也是如此，有些人很喜欢念，就是量变到质变一样，不同的时候身心都发生不同的变化。所以说，而且功德既然这么大，说恒河沙数树三千，大千世界的保功量的话，布施的话，就是这些布施，就是说的难做得到。那这些没办法做到，但是说比这个功德更殊胜的就是念一遍金刚经，然后真正的发心，比较完整的带着恭敬心，带着这种思考，带着一些决心念的话，那个功德更大。不是你每天念一句四句偈诵这些都有如此大的功德，你念整部的这种金刚经，这些意义很大。因为它这个就是解脱之门，离得很近，就是我们所说的以前说的善，大善莫过于就是趋于解脱，所以这种的。

 所以念诵这样的话，像这之前我们读到一些金刚经的，我们上次我刚刚开始的两天三天里面，就是有金刚经的功德的那一部分，里面也介绍很多人的种种的一些历史上面的一些感应，获得的一些加持，这些上面我们大家也都已经就是学过了，所以类似的。应该内心当中，说就是会精神也会顺利，然后受到人天的庇佑。所以而且念诵金刚经等同于好像就是见到了佛一样，就是因为佛在涅盘经里面有讲嘛，就是说将来会以文字的方式现前的，他会以这种方式来帮助众生。所以此时呢，就是应该好好的去恭敬这样的意思，对文字。

 所以这里面的一个是说诵此经的人与佛的身体一模一样，就是这个是，事情论（音）是这个归纳的四个点，就是一个是读经的或光大的福德。这个上面讲的就是比财布施的这些功德大。然后，轻松做到一些很难做的事情，如果三千大千世界的布施很难，但是念诵的话，其实并没有那么困难，然后诸天，这个恭敬，念此经。然后这个人念的时候好像就是跟佛一样，就是这个意思。所以，其他的一些经也有这类似的，就是说讲到某一些经论，念叨，念的话，就会种下很因小而，就是种下很大的善，这些上面都有。我看时间也是差不多。

 我们再念一个。复次须菩提，虽说是经，乃至四句偈等，当知此住，一切人天，每一切世间人，世间天人阿修罗，皆应供养，如佛塔庙，何况有人尽能受持读诵，须菩提当知，世人成就最上稀有第一法，第一稀有之法。若是经典所在之处，即为有佛，若尊重弟子，任何一个人，随时随地都能够说此经，能持诵此经，不能说整部的经，甚至能念诵四句经，经中的一个四句偈，应该知道，此地就是你念的那个人的这个地方，就是已经变成了，就是人间的天然的这个阿修罗的供养的对境，他们会对，像对佛塔佛殿，佛的殿堂一样恭敬供养。何况能具足受持读诵完整的，就是读诵全经的，全部的经文的。

 当知其人成就最无上稀有法要，而且哪里有此经典，哪里就有佛陀，以及四种弟子，就已成为佛与菩萨所居住的身体。所以这个就是说，因为我们比如说就是佛经，佛塔，佛像这些代表佛的身像的，佛语的经，佛的他舍利子这些（1:35:11），这样子就是这个时候不能缺少的就是像波若的这个经，有时候你也可以在佛堂上面供一个心经，金刚经，或者其他的大册的这种大盘波罗经这些都可以。所以说，所以自己念诵为他人宣传这四句偈颂的时候，都会受到这些人，就是这里主要是讲到，一切世间天人阿修罗，这上面的一种恭敬。

 所以刚才说的地方，前面也说到人，这边也说到地方，这些都因为经而变得神圣，所以有些地方没有这种，就是修学也没有念诵呢，也没有这样子的一个空空的一个房间呢，就这样子就是一个殿堂，但是里面没有实质，那这样的话就很可惜。所以大涅盘经以及极乐愿文大书（音）里面都有的就是末法500世，我现文字观想，比喻为我而适当恭敬，就这句话。就是因为，经文既是佛陀，就是持诵大乘，就一个是大乘密严经里面持诵大乘密严经的人，不管在哪里，与正式佛塔没有差别，凡是持诵这个波若经的呢，就是，实际上就是由于这些，就是说是佛所前的使者，好像你就念诵的时候变成佛前的使者。

 这个以前不是讲过一个故事，说小鬼在一个桥下面，两只小鬼呢，就是准备去害桥上过的人，然后有一个人念度母的心咒，但是没有念准，没有念全，但是就那两个小鬼呢，看见的时候是一个瘸腿的度母经过，他们不敢去伤害，一样，就是说，持诵波若蜜多经的话，所以就是好像是为，就是是佛前的使者一样，越发莲华经（音）里面，也就是说善男子，善女人，我灭度后，能切，为一切，因为能切为一人说法华经，乃至一句当知是人，则是如来时，就是在如来所遣，如来，心如来世。

 所以我们在其他地方也有类似的，就是说，就是像上面这个，刚才是像上面，像合人，（1:28:16）这类似的，就是对于佛的生像，以及尤其是法，于的话，能够引导就是见解和行为，所以法的这种功德不可思议。所以（1:38:50）经里面有，（1:38:53）佛所在，所以我们就是风诵，都诵，诵持书写，或者是能够意会通达，如理作意，恭敬地去，就是侍奉，就是供奉，以及好好的去修学，那这样子的话，这个就意义很大，修行的过程当中。

 所以稍稍的再看看时间，大家，今天周末，反正就大家可能因为这个进度有点慢了，我们就稍稍再多一点。二世须菩提，白佛言世尊，当何名此经，我等云何奉持，佛告诉须菩提，是经名为金刚波若菠萝蜜。以是名字，汝当奉持，所以者何？须菩提，佛说菠萝波若蜜，既非波若波罗蜜，是名波若波罗蜜。须菩提，与意云何？（1:40:23）所说法佛，须菩提白佛言，世尊如来无所说。所以刚才我们讲的是世俗人说的，就是我并没有就是违背世俗的人，并不曾说法这一类的，就是我们刚才也讲到说，因此而没有过失种种。所以这个时候主要是须菩提，而是须菩提请问师尊说应该怎样给这部经命名？在座，以及未来有，未来是有缘者怎样去信受奉行呢？奉持这样子。

 就是世尊将这部经命名为金刚波若菠萝蜜，所以金刚的话就是我们所说的，就是用金刚钻的时候，就是不能摧毁不灭，或者是这样的意思。然后波若的话就是智慧，菠萝蜜就是到彼岸，智慧到彼岸，就是一种简单的一个概括。这段话，金刚智慧到彼岸，能断金刚智慧到彼岸，然后并嘱咐，应当以此经命名而信守奉持，信奉受持，为什么要用此经呢？此经的命名呢，因为佛陀所说的波若菠萝蜜并不是实有的，这个也是一样的，并不是。虽然起了一个名字，但只是一个名像而已，前面我说大小，多少啊，就是名分，名头，这些上面的一个，上面就是破除它的那种实有的知悉。并不是实有的波若菠萝蜜，而是在名像上呢，称为波若菠萝蜜，根除我们对名像的执着。

 世尊又提问，须菩提，有没有如来所说的法去？须菩提如是回答，胜义中，就这些胜义中，世俗当中当然有了。胜义当中呢，就是如来并未说过任何法。所以这这里面呢，就是说这个本身就是好像是这么重要的一个法，前面讲的如此如此的重要，就是比种种的布施功德更大凝聚这样子，但是同时又说到这个其实没有讲过法，这个名字都并没有真实。所以这个意思说，我们在其它的宗教里面，经常把他奉为圣典呢，某一个是最主要的经典的时候，就会说，这里面的千真万确，一切都是真实这样子，就是这种。所以这个里面佛法的一种特色就是它是真正的，就是断这种两端的，就是对有的执着，空的那种的无的执着，不走两端，不走两个极端。

 所以这些很多就是说间接上面有差别的，就是阐述上面来讲也有差别的，但是好像概念和文字上面很多相似的这种的。现在也有人自己编一些东西，从佛法里面这样子，这种有的，这些也要小心，就是我们以前讲糟乱的时候，要有一定的这种境界，要不然就是有本尊的歧视，要不然要通达这种使命，这样才能够就是糟乱。所以这以前就是帮直达那种，就是达学者。当然现在每个人都有自由去一些。或者是整合很多宗教，很多观念这种的，但是对于一个修行者来讲的话，他们这些做法没有太大的，就是自己可以怎么样。这是一个人的自由，但是意思说这个并没有那么样的，就有意义吧。

 所以前面讲的就是，这一方面是尊重所有的人的创作，这些没什么，但是另一方面自己要懂得取舍。所以在这里面呢，就是说外道的很多的经典，就是这样那样的一些比较多的，但是这上面就学习波若的叫法最有意义，这上面。（1:45:14）云，诸佛所动作，无非，都非无因缘。乃至出入息亦为利有情（音），就是佛的一切的这种事情，都是为了帮助众生，哪怕就是呼吸，一呼一吸间这个呼吸，出息入息，这个就是也在利有情。这个我们这个上次也讲了，佛的这种广大的这种无条件的悲心。这个不是一般世间的一个人的一种的心理能够了解的，所以说为了一个众生能够就是舍身无数次，断头颅无数次，或者是就是多少劫来可以这样做的那种。

 一我们人世间的话，就是我对你也稍微好一点，点点，超过了一点，就平衡的话，就像做生意，做贸易，签订那种平衡一样，所以，我做的这个，你对我做这个，如果你稍稍怠慢了，或者是稍稍就是迟了一点，或者是亏了一点，或者是欠了一点，亏欠，那这样的时候，人就心就变了。你对我好，如果你就遭遇几次那种，怎么样的挫折的话，后来就可能就是因，就是生恨，也许有很多这种。所以这些呢，是很就是局限的，很有条件的是说，包括对于别人的这些爱恨种种的情仇，这些都是这种的，所以这些跟这些佛不一样。

 所以金刚的话就是我们之前已经说了，就是烦恼，可以摧灭一切烦恼的这种的智慧，就被称为能断烦恼，能断这种无名，然后波若智慧这些就是一些解释。然后智慧这些解释里面的就是说，彼岸智慧的话，有道和果的这种智慧。道波若果波若，或者是道智慧果智慧。所以就是说道波若的话，就像我们现在，比如说我从思维，听闻思维这样的一些修持当中呢，能够积累的一些理论上面的，尤其文字上面的这种和心，就是经验上面这种，就是就是道波若。然后就比较趋近，趋向于，趋近于成佛这个道路上面，果波若的话就是说识像，了达实相，就是争得佛果，圆满别人的智慧这样子。

然后其他的一些分法，各宗各派都有，就是有些文字波若，自信波若，道波若的这种分法，这些自信波若者也是空性这个意思，然后描述空性的文字，然后刚才讲的道和果这样子。在萨迦吧，这个果的传承当中呢，也有这个，就是道波若，果波若，文字波若这样的一个佛法。所以是说究竟实相的这个果波若，道波若和文字波若就是相似实像，就是趋近于这个实像。所以其他的里面，就是也是萨迦的传承当中的，一谛到十谛的这个菩萨像续（音）当中的智慧成为就是像似波若。然后佛就是实像果波若这种。

然后再，集道果或者集果（音），这两个是因为是，就是果也是还原，就是呈现集的一个过程，所以就是说道也是，就是呈现这集的本初的圆满的一个认知的一个过程，也成为就是道果一体的这种的修行当中。所以这不论是集道果的这种方法来诠释文字，来诠释这样子的时候，也是可以把它分为相似和实像的波若。道和文字是相似的，跟前面一样，集和果是实像的。集，就是我们所本来具有这种佛性的这种事，最后就是圆满彰显佛性，这个就是果的波若，所以在（1:50:02）当中也是一样，就是相似波若闻这上面讲的是一样。

所以我们就说一下这，所以这个上面是，就是我们刚才念叨说就是市民准备怎么样，就是说波若，然后实际上面的并没有这个，就是把它名叫，就是佛说般若波罗蜜，即非波若菠萝蜜，波若蜜等，是名波若菠萝蜜这种，然后就说到这个如来，没有说法。这主要是说佛陀宣说的波若蜜，波若蜜的这个就是彼岸智慧的这种的叫法，就是说此岸，彼岸也是（1:51:29）的一个解释。如何去战胜（1:51:34）烦恼转化，然后就是超越，这样去胜义上面最终抉择的话。这些，本身空性的教法这些上面呢，并没有实有的一个项目，应该去执着。

所以不然的话，实执不是指黑云，就是指白云，或者不是被白云遮，就是被黑云遮，意思是被某一种的就是，执着倒像而没有，就是成就这个果的话，那也也不是圆满的，所以说没有任何像。环境里面本来清净，无染无乱，就是从果的这种情景上面来去了解胜义的这个。在胜义当中呢，就是这一切，所谓彼此，暂时，究竟，是非这些都不存在，世俗当中的就显现，元气当中显现闻法，道也存在，影像冥想也存在，文字也存在，就是极大功这种种圆满的呈现。

所以维摩吉经当中说，就是从真正实像来说，佛所说的法无任何象征，无任何所言，远离诸相，无有人物。所以在这里面所讲就是我已成如来，未说一字法，就这种。所以很有可能，我看18分钟。所以最后一句就是须菩，于意云何？三千大千世界，所有微尘，是为多福，须菩提，甚多世尊。须菩提，诸微尘，如来说非为尘，是名为尘，如来说世界，非世界，是名世界。要不然这个下一次讲，已经，时间也差不多了，我们就先到这里。

此福已得一切智，摧伏一切过患敌，生老病死犹波涛，愿度有海诸有情。所以我们今天大家刚才讲到，说恒河沙树的这种世界当中，积累的种种的布施的功德，都没有说是（1:54:22）的重要，所以我们这一段时间内，念了好多记诵。所以大家应该修一种欢喜心，哪怕是做得比较辛苦，心比较散，这样的话也有，就是甚至七点半呢，说还怎么还不止这些数量相（音）。但是这些当中呢，就是还是很有意义，就是去修行，这样子呢。我们就，周一再会。扎西德勒。祝大家身心安乐，自在健康。