诸佛正法贤圣三宝尊，从今直至菩提永归依，我以所修施等诸资粮，为利有情故愿大觉成。

 诸佛正法贤圣三宝尊，从今直至菩提永归依，我以所修施等诸资粮，为利有情故愿大觉成。

 诸佛正法贤圣三宝尊，从今直至菩提永归依，我以所修施等诸资粮，为利有情故愿大觉成。

 所以我们发菩提心，这个皈依和发心的时候呢，稍稍除了，就是求解脱，所有众生能够成就正觉以外，就是当下就观现象入幻，包括一切众生，包括自己以及种种的行为，就是本来即是如幻般的这种无自性，这样上面稍微注意一下应该是。如果本来你内心当中一直能这样保持的话，那就是非常好，如果知道自己，那所有的投射当中呢，就是本身本质如幻。但是如果我们没有这样子的一种心境，那这样的话，至少是在特定的这种时刻当中呢，稍稍安住一些这种如幻的当中，这个也是心经的，还有这个金刚经的教法的意志，所以随时能够了解到现象的本质，正等觉，现象的本质，这个当中，从了解到正的一个过程。那这样有什么好处呢？就是说这个好处就在于说我们的贪嗔痴，一切业心，烦恼，都是来源于我们把现象和主客这些看做就是真实，而去迷失这种自己的心，投入其中，然后造作种种种种，就是复杂纷繁的这种的行为，然后导致前后的习气的这种血流纠缠，所以这个业是，就是推导下出现各种业的景象，我们就跟这个业的景象而投身，出现各种的反应。

 所以我们即使说新日糜乱与散乱的外情（音）当中，殊胜这种的散乱呢，就是入定这样子，然后明观就是现象的本质，这样就是解脱的路嘛，解脱的道。我们之前说的一样，结束新的散乱就是结束轮回一样，本质上面就是这样的意思。所以，就看起来有些人就是说，如果只是，从文字上面学，不去体会的话，学了半天，慢慢慢慢就变成一种，就是一种外在的观念，不太可能真正影响自己的习气和心。所以我们还是说学修和这两个就是保持一种平衡，结合，或许有些时候讲的稍微慢的原因就是有一定的好处，就是讲快一点也有这个增闻的这个用，这个怎么讲呢？效果或者是要义，然后慢一点呢，可以去稍稍的有机会那种结合和运用。这就像我们说的依归一样，有些如果我们念诵太快的话，可能我们就没有办法，就是相应的安住和观相，观修。所以呢，如果我们能够有足够的这些机会，如果你自己能够有心思和入定，这样的话，受思种种的话，慢慢慢慢会知道这个法是用来对质心的，后来转化烦恼的。

 原来就是没有明了的变得明了，没有坚信，能够坚信，没有正的话就得到正悟，没有解脱就获得解脱，这样的一条路。所以，整体来讲，金刚经里面讲的胜义菩提心，就是我们所说的必然的这种智慧，胜义，究竟的这种胜义菩提心为主的这种叫法，二转法轮的要义，也就是结合胜义的菩提心，然后来引领或者设持（音）这种世俗的菩提心是最究竟的这个道路，所以就是为什么说就是一般的行为，没有智慧的引领的情况下，像瞎子一样，没有找到解脱的路，如果用智慧，或者是说波若的这种慧眼呢，引领下呢，就是我们不是说佛有赞叹的时候，讲明心，就是先明了，先有这个见解，然后才有这个行为，那这样子的话，洞察的这种智慧下，这种菩提心呢，不论是布施，持戒，忍辱种种的，就具有这个解脱的，这种功德。

所以我们，因为里面的词句呢，就是在一些各个点上面都有提到，就是说我们，任何可能被我们执著为真实的事情呢，就是现象呢，都在金刚经这些里面呢，就是指出来说，这个其实就是也要把他，了解他的本性是空性。所以，如果我们说物质的本性是空性，或者说时间空间，这样讲的话，或许我们，或许能就是理解，但是对于另外一些来讲，道本身，或者是说成就的果，或者是这种菩萨道种种的这些度化的形意，乃至于因果，这些现象的本质也是空性，这样讲的时候，就是原来也有以为说这个都有某一种恒常性，一种的真实。所以这个时候呢，要分二谛，我们所说的世俗谛和胜义谛的这个差别。所以不然的话，就是说一个在说根本呢，这两个本身世俗和胜义谛，是不是有点矛盾呢？就是无法逾越的一个鸿沟在那边，好像就没有办法，就是任运自然呢，双运的去修这个二谛呢，这个不是的。

所以我们说如果简单地讲缘起性空的这个概念一样的，如果有些人就是见缘起而能够见到空性，见缘起而见到法的无声（音），或者是法的这种的应运而生，所以说因为空性而生起悲心，因为了解空性而了解，就是说万法的这种显现，所以这个就是角度上面的显空的这个差别怎么去，就是从二谛和显空的这些差别来去看而已。所以如果一个不成立的话，另一个也没有办法成立，他其实实际上是这样子，所以这个，但是因为我们比较熟悉这种显现，所以不太那么熟悉它的本质，所以为什么在金刚经里面很者重的就是强调本质的认知非常的重要。

上次我们已经就是说，须菩提，与意云何？未来燃灯佛所，未来于燃灯佛所有法，那得阿耨多罗三藐三菩提佛，佛也世宗，我他如果解佛所说义，佛于燃灯佛所，无有得三藐三菩提，佛言，如是如是。须菩提，事物有法，如来得阿诺多罗三藐三菩提。所以说，有些里面的藏传的这个传承吧，这上面有一些解释，说如是孰是里面的第一个就是世俗谛，第二个是胜义谛，就是说，你可以说得到了这种法，也可以说没有得到法，都有方式，我觉得都有这个讲的一个点。所以我们说，刚才讲的一样，从零林和空的角度去认识，都可以了解到另一部分的任运的这个显现。所以上一次如果说已显现，就是说（11:02）的方式来了解断，这种的有的执着，这就是这种以无来断除这种无的边，可以以空来断无的边，这两个能够剪除出的原因是什么呢？剪除四边的时候，就是因为，就是说，因为能够通过缘起来观照法的这种现象本身的显现，如梦幻般的现象。

一个法有真实，则一切法都没有办法，就是真正的如梦幻般的，就是或者说一切显现都不可能成立，或者说如果不成为空的话，一切一个现象是恒长的，这样的现象我们其实不曾找到，也不可能有。所以，但是从这种的角度来说，这个入如是如是的这个句子。所以后面就，我们上次好像已经说了，楞伽经（音）说大会有无不生是故，诸法无有深这样讲的。然后须菩提，若有法，如来得阿耨多罗三藐三菩提者，燃灯佛，则不与我授记，如于来世当得作佛号，释迦牟尼。须菩提，如果有殊胜正等觉，菩提心获得相状，那燃灯佛根本不会给我授戒律。你于未来当成就，如成就佛果后，释迦摩尼，号为释迦牟尼。

所以这个，可能大家以前是不是已经说过。所以说，有些这个名字上面好像稍稍有个不一样，法云比丘的这个名字，还有就是云铜（音）这样的一个，这是一个是比较小的时候的一个故事吧，就是跟这个有关系，修法的故事，这个咱不论如何就是说。所以说当时呢，就是，收到这个燃灯佛的授寂，说未来会度化无量的众生，就这种句子。释迦摩尼佛授寂的这个部分。所以这个也是这种的，只要，反正是，就是有种种的表示的，甚至以前说的就是（14:29）嘛，就是胜义的话，所以说文字能够就是解释的这些部分，都还是在世俗谛的这个层次上面，是一种的思考的这个状态。所以，在有些传统以前说不离文字，这个他的意思是说波若的智慧就是提悟，悟的这个道。

所以说，但是在世俗谛当中呢，有这种就是种种的受寂，种种的因缘，这些当然存在，所以说，如果从胜义的这个角度来讲的话，就是俗的这一切显现，我觉得他的本质没有一个是实有，没有一个是，讲的是究竟的，它是这种全意的这种的相对的，这样的一个智慧。所以讲到这个里面，所以反反复复讲的，其实也是一个意思，就是说我们如果看，有一些，种种的一些，多少万年前种种，或者是久远的多少劫以前的诸佛，诸佛的这种的先前，以及给予的教导，受寂，这些看到从胜义的角度看的时候，还是能够了解说，其实并这一切本质如梦幻，也是非实有，有一些也是特定的法，缘下产生的一种缘起，种种的这种显现。如果知道这些法的本性呢，也是空性，所以说任何执着都会带来这种痛苦。

所以我们说的无明也是说，任何有，任何执着的时候，就是一个无明的这种的状态嘛。就所以有这种，凡有所执着，即非正见，就这样讲，这个在那个，远离四种执着里面的呢，这最后一句话呢，就是这个部分。然后以使无有法得，等一下，阿耨多罗三藐三菩提，是故然灯佛与我受寂，如是言，如与未来世，当得作佛号释迦牟尼。正是因为万法无一实有存在，得不到一个成无上圆满正等觉实有法，所以灯佛受寂，给我受寂，你于来世定当作佛，号释迦牟尼。所以不论是证得这个佛果，如果我们有些时候想到的是说证得佛的果位，这样讲的话，那应该是一种，好像就是一些贫穷的人突然发财了一样，或者是有些会想说，原来就是在地上，前去了这个天国或者是净土这样子。

如果从这种就是致幻的角度来讲，有一种的就是好像获得了什么一种的感受，人会这样想嘛，就是或者是说我们世间当中说，一个普通的人变成什么一个领导，或者是将军，或者是这样子，好像就他已经在一个不同的那种身份，一个地位一样，所以以前有些时候也会马上像人的角度会想到说，那这个就是哪一个佛里面，哪一个佛是最大的，是阿弥陀佛吗？还是报身佛吗？还是就是不空成就佛吗？所以是这样想的。所以实际上面呢，就是没有了解这个意思。所以，他说其实是实际上面的，我们并就从一个普通的人来修行的时候，他不是那种好像就是我们可以从德的这个角度来讲，就是某一些，但是可以从另外一个角度来讲的话，就是我们去除了，就是迷乱的这种多余的那种，或者说，没有了解本质，而就是执着于虚幻迷乱种种的，这种的习气结束的时候，就是我们所结束新的散乱，它不是一个升官了，发财了那种的概念嘛。所以说你入根本，在定当中，以亲近五相当中安住，然后在厚德当中呢，就是在修道当中呢，就是了解到现象的一些法呢，显现的一切法都如幻，没有实有，所以这样子的一个智慧，主要讲的是。

所以说我们了解沿习（音）的这种显现，空性这些无缘。那么这个上面呢，就是深刻的了解非常的重要，对他的修正，逐渐的了解。所以我们所说的这个种种的受寂的时候，说受寂呢，从有的角度来讲的话呢，受寂是世俗谛而言的。那没有受寂，根本没这回事，是怎么讲呢？就是从胜义谛角度来讲，这并，这一个是讲这种，怎么讲呢？相对显现当中的这种故事一样的存在的。然后一个人在讲这个故事的本质，并不是一个就是实有的一个现象。就比如说呢，其实用比较简单的那种话来讲的话，那就是就像梦境一样的。就是做梦的时候，梦到了种种的情节，有种种的故事在里面，那你到底醒来的时候，应该说这个梦，就是是真实的吗？还是不真实的？这个很难说的，因为，如果梦里面很真实，因为比如说你有疼痛的感觉，比如说你梦里面梦到你关车门了，或者关你自己家的门，一关的时候手夹在中间了，没有来得及抽出来，就夹住了。你夹的时候，那个痛感在门里面还是会有的，甚至有些痛感太强以后，那一刹那，一关门的那一刹那就醒过来了，醒过来的时候，就是一看的时候心在痛，肉体没有在痛，心还有就心有余悸一样的，心还有这种的痕迹。

所以那对于这样的一个现象来讲的话，像一半一半一样的，就是，梦里面有梦里面的真实，让我感觉到疼痛。然后，那一刻醒来的时候发现梦不是真的，因为手并没有疼痛，手也没被夹到。你看就是如果你现实生活当中手夹到的话，还会泛红这种，没有那种夹到的痕迹，其实你是躺着的，你也没有在门口，你没有站着，你也没有抓住门把，在那前面那一刻。那你这个来讲的话，一个是关门的动作都在门，门夹住了也在，手受伤了，夹伤了也在，然后乃至于就是吓醒的，痛醒的这样子。但是这上面没有，就是你那段时间其实一直躺在那边。所以，我们从这个角度来讲的话，你说是这个从梦的角度来讲是有的。然后从心的角度来讲，不存在这回事。

然后如果说就是从佛的智慧，或者是说，我们观察到现象的彼岸，就结束轮回的那种的角度去看的时候，轮回本质上面也是这样子。就是，迷乱的，有迷乱的业和烦恼的来源，然后被我们恒长的认为真实不虚，非常，我亲自，亲力亲为，亲自经历的活生生的事件，怎么可能不存在呢？怎么可能是假的呢？有那种的就是感受，所以即便是佛法讲的时候比较难入心的。上次不是说嘛，就是如果能了解智慧，能了解空性缘起，其实很非常需要累积善业，集资进账（音），否则的话，过去的业不清净，业障和这种烦恼的习气很浓厚的情况下呢，几乎不太可能，就是像，就是，理论上稍有认识以外，可能或许说要亲自体验的话相当困难，因为知识的这种传习是非常久远的时候开始的。所以我们常说无始以来种种种种的。

所以，就是这个角度讲。但是，还是要了解说，就是按照彼岸智慧来讲，就其实这件事情呢，并没有存在，根本上面并没有存在，就是这个意思。所以就是在另外一些里面也有讲嘛，就是（25:16），就是如果一个事物有自性的话，它本身就是一他自立的那种自性的实有而成立的，不需要任何依赖任何因缘。但是我们看现象的时候，没有一个不是依赖因缘，所以我们也可以就是以此类推说所有显现的这些相，没有一个是这种就是十乘（音）的这种的法，如果有十乘的法他反而看不到，就是原因是什么呢？我们靠的是诸多跟净实（音）的这种的运行而看到一些现象现前，就像我们所说的眼睛看到，耳朵听到这些种种的是，对部分现象的一种捕捉一样的，就是在人道当中。这个在科学上面也说的清楚，说我们看不到的颜色或者是光线，其他的生命能看到，有些眼睛能够看到这种热能量的，热成像的那种，有些可能看到其他的，比如说那个，我不知道有紫外线是不是，就是红外线某一种的眼光，游的那种的鳄鱼嘛，或者是某一些动物可能有其他的能力，尤其是靠超声波的那种的波频来知道障碍物，其实我们没有这样的能力。

所以说，就是我们所了解现象的一种的方式，不是说是，就是遍及所有在宇宙真理的，我们都已经了解了，其实没有，就是在人道当中，色身呢，就是以他自己的这种身体所具有的特质，而相应的方式来应声，来就是倾其相应的一个就是这种存在。所以说那这种的执着，这些来源呢，是说，就是，那最初说我而执我，此言我所而执法（因），就是（27:31），就这里面讲的一样，最初说我执，有彼此，然后有这种我和我所，这样以后呢，我们叫做二元分别的现象。所以这样以后呢，产生了一些实执，实有的这种执着，而没有能力去直接的洞察到形象的本来面目。

何以故，如来，既诸法如义。等一下。如来者，何以故如来者，即诸法如义。这个上以次已经说了，其实，为什么如来，这既是诸法的本义，他真正正悟的，真如成为如来。所以如来的这个名号上面和其他的，包括我们所说的如来后面有（29:18）。这个我们上次已经，就是对这个内容已经，就是大家都已经听过一次，所以说可能没有必要在这里重复很多相似的一样的一个内容吧。但是我可以简单的，再跟大家就是在重复提醒一下。就是说佛的这种名号上面的，有些就是诸法，对诸法实相如实彻底的这种正悟，然后也能引领其他人进入到这种正悟，就是正悟的意思，自己圆满正悟，并且能够度其他的众生，就是了悟成佛，所以这个就是如来的这种意思，然后其他的这里面其实没有太讲，但是不能有这种十种名号。

那这里面，就是断烦恼，人天应供的这种应供，灭烦恼，正等觉就是说圆满菩提心的这种，就是正悟的这种神圣的，这种菩提心。然后，正的话，其实跟这种真实这些有关系，真实的了悟。圆满的了悟，就是这个是跟，区别于就是半途当中的，就是没有圆满了解的，（31:11）种种，这上面的不够究竟的，这个做，这个就说明的意思。所以这个（31:20）这些我们之前已经说了，就我们就在这里不多说了。所以当得作佛的时候，将来就是从受寂的角度来讲，这个是如此。然后，若有人言，如来得阿耨多罗三藐三菩提，须菩提。实无有法，佛得阿耨多罗三藐三菩提，如果世间有人说佛已经获得无上圆满正等正觉之果位，须菩提在实相上从未实有，未得实有之法，已获得圆满正等觉之果，其实这个也跟一样，我们刚才说的就是从道上面，从果上面，我们不能认为这是一种实存的，从本质的这种角度来讲，现象就像，好像以现象论现象，得到现象的某一种果实那样，这样去去了解的话，我们会执着于现象的有，现象的这种庄严（音）种种的。

所以这个时候呢，确实证得的时候，同时又来断除这种就是，就是对有的这种的，以有来显现，就是断除对显现的这种的执着吧，已无来断除对空无的，本身实有执和空执是本身的，这个我们所说的众生相寿者相的局限嘛，所以说从这里就，也要从这个角度去想。所以我们之前也讲的就是，如果我们从说得失的这个角度来讲，我们这是一种世间的世俗谛的这种说法，我们常常说得到了什么，得到了福德，得到的智慧，这样讲，有些时候其实你得到福德智慧的，就是你放下了，放下了以后，一心禅师不是写了一个以出为入，还是就是以入为出吧，就意思说入这种的智慧而抵这种烦恼。这种所以就是说，就是如果我们说对于这种种的执迷的这些状态，放下所得的就是智慧。我们所说的，就是你把，从如来藏的佛性的角度来讲也是一样的，就是我们把矿石，就是（34:36）放下了以后，就是说剩下的就是智慧，就烦恼放下以后呢，就是智慧。

或者说把这种八识的这种识的层面，这个部分的另一面就智的这个层面，所以从这个角度去想，就业烦恼灭故，名之为解脱，业烦恼非实，入空（34:58）灭。所以说我们说到解脱的时候，就是说业烦恼的这种的退失，或者是一切烦恼本身并没有真实，这个才是真正的这种入空的这种智慧。我开一下窗户，有一点暗开始。现在天黑越来越早了，有时候就很快，现在才到，还没到太多点，就已经，六点半多一点吧，06:39，已经太阳快下山了。所以这个，我们刚才，我说到如何就放下了以后，就自然，放下既是，或者是在一些禅宗的大德经常有这样说的嘛，梦幻就是藏传的，也有就是（36:55），他们有很多诗歌里面有些讲的说，梦话自相赤裸裸，未有理智明朗朗，唯言性空空朗朗，极大欢喜喜悦悦。就是跟另外也有讲的就是（37:25），就是这种。就是如来有，不有因，何处有如来，就是用智慧的角度的去，就是超越一般我们所明相上面的一些，一种了解。就经验上面呢，入智慧，入定的种种的方式。

所以对于这个呢，有些里面，也有讲的，不是我们说以前那个讲的说，就是说意思说心非心，其心光明（音），这个就是几种层次的一种的了解，先讲到这种心的一种存在吧，就是用这种方式去讲到八识中，他也不是说从如果究竟胜义的角度来讲，你可以说他不够究竟，但是从相对，从显现的角度来讲，其实它的运作就是这样子，所以八识的这个角度来讲，然后说非性的时候呢，就从这个二转法轮的空性的角度讲，然后其性光明的时候，像三转法轮讲如来藏的时候，这种角度讲的。所以我们应该了解这个教法本身的这个，整体在处于什么样的一个较大的需要来讲呢。

所以我们又说，开悟以后，这个上次我们已经，我已经发到了那个微信上面，生起利心，光明无为法犹如，正悟犹如，就是有些讲犹如甘露之妙法，若是它，若是与他无有谁能知，故当默然按住此临终，这个上面，一起了解。

说开始的时候一下子要了解这个空性的话，也不是那么容易，所以说开始的时候也没有说马上，立马给别人讲这种空义，先讲四圣谛，12缘种种的，然后第二转法轮的时候，逐渐的就是讲到，切入到这灵鹫山这些地方开始了空性的要义，然后这个的一个，引处好像有其他的也有出，但是我们就，可能有些人已经读了，但是我给大家简单的念一下，可能有个整体的印象，这里面的当然就是有些翻译文字的差别，可能就是藏文翻译的和中文的翻译上面没有说一个字，一个字都没有，就是完全一个角度去，一个就是排序之前上面有稍有不同。

 方广大庄严经（音）中云，这就是佛讲的就是，我的甘露无为法，（40:43）身系尽离尘垢，一切众生无能了，就是不能了结（音），是故寂寞，近处漠然住。此法远离于言说，犹如虚空无所然，思惟新义皆不行，若忍能止甚希有。此法信理与文字，所以这个就是我们刚才说的就是理言思的空性，谁能悟入其义理，于多劫中供养佛，方能闻德生性，就是我们说的空性需要就是有这种资粮的，这种福德资粮，不可说有说非有。就是有（41:43）。有非无亦复然，所以这就是有和没有的那种，就是不是，也不是没有那样的，就是四个边这样讲。

 （ 42:02）我与经者得究竟。观诸法，无生灭。一切诸法本性空，燃灯如来受寂我。如遇未来成正觉。（42:33）虽与彼时以正法，尽我所得方究竟，所以像我们说的无生忍，这个上面的，我讲的一个无生忍的这种，可能是施法第一位的这个，从这个开始算的，有一种无生忍和菩萨见道开始算的有两种，所以如果过去如果释迦摩尼佛还没有得到究竟的这个层次来讲的话，可以说他在这种的，舍第一位的这个层次，或者是说在触接这个，正道的说。所以说见诸众生，处生死，不知实法与非法，世间众生有刻度，顾其大悲而度之，这后面是（43:45）当微妙，所以后来就是有这个梵天王，种种就是人界，人的世界还不知道动物的。但是，天道的众生有神通，他们那就是当时也有很多吉祥的这种的征兆，种种中大地震动，种种天降这个花雨。但是就是人不知道以后，有翻天地势，千辐法轮，白海螺种种，然后就是建立了这种转法的缘起，所以佛步行，就是去从进佛陀现在的那个菩提家，也去鹿野苑了，那两个距离其实挺远的，过去。

所以去给他的，原来的就是五位学生，或者是使者吧，算是，照顾他的人，开始的时候，后来佛放弃苦行以后，那些人就有点远离了嘛，就是开始讲法的缘起就是从这来的。所以我们需要了解的是说，没有一个法就是十乘，所以说一切法就是显现。所以这里面就是前前后后我们都已经了解了，这里面讲的内容，忍就是我们刚才说无生忍，这时候呢，就是我们在世俗谛就是，不是说为正的，为见空性前来修行某一种的安忍的，某一些这类的就是柔顺的人，就是修行。然后之后的话，无声忍的话，就是我们所说的两种案例的方式，一种说法是（45:56）法第一位，一个是就是已经到了不退转的这个程度。所以呢，这样的话也可以说就是见性的那一刻，见道的。

所以这个里面认知就是之前说的。业烦恼的，这个角度来了解说业烦恼灭故为，明知为解脱，一切烦恼非时，（46:23），这个，这句话中里面的种种非常的重要。所以我们说能够安住在无声的这个法忍中的时候，就是我们所说的就是心，或者是我们的间接引领下的这个智慧，智慧心安住在无生无灭的这种境界当中，而没有再退转这样的一个法忍的这种状况，这个意思。所以，这里面还是有这个，我们想到就是之前说到的，是不是如来得阿耨多罗三藐三菩提，须菩提说时无法故，事物有法，佛得阿耨多罗三藐三菩提。所以没有这种实有的这个法，这个来讲的话，就是跟之前我们经常以这种观修的时候，或者是初入佛门的时候，听很多佛的这种传记故事里面讲到说如何，佛，就是整个一生，怎么样就是降生，怎么样就是出离，怎么样去修法，怎么样去证道，然后种种说降伏歪道，以种种方式调服众生的内心一样，最后就是回法界，或者是入涅盘，之后种种的，这些来讲呢，这个是从就是能（48:10）的这个角度来讲呢。

胜义实相（音）当中的诸法就是无实相，这个常常就是在说本质的时候要提到这个，是因为我们提到某一些故事，某些就是，某某些这种具体的证得。或者这样讲的时候，我们始终把他看作是一种实有的一种心态，比较强，这个我们刚才已经说了。所以说，已有空义故，一切法得成，若无空义者，一切法则不成。就是，如果从了解空义的角度非常的重要，就是如果我们说集资粮的时候，福德资粮的时候，那你不是说一定要，就是有兼修的这个方式来讲的话，不是先证空性，而是先修福德，然后来逐渐，像刚才一样，福德积累足够的时候，空正的这个智慧因缘就是自然渠成那样的。但是你已经就是积累了足够的资粮的时候，在某一种的时候，你一定就是结合的这种空的智慧要义，这个道，世间道以后呢，现在就是大家学习空性的叫法，也是这个世间道的时间，所以说应该好好的去结合空的智慧道路来去行持六度。

所以像中论（音）里面说，（49:48）此诸法，离真实性无可的，是故不应忘观察世间，所以我们这个也是一样。所以如果你从，就是空的这个角度来讲，我们应该就是安住的，像刚才说无生法忍，就是了解到无生无灭的这个道理以后，能够在这种境界当中无有退转嘛。那就这个意思说，不生也不灭，不长也不短，不一也不移（音），不来也不去。所以这样讲的就是说，所有能说的都是因缘，能说是因缘，善灭诸戏论。就是理解这种。这个上一次我们也有就是做一些推理的方式来讲。

所以刚才其实我们做梦的比喻其实是很好的一个方式来说，那如何应该了解，就是空和显的这种道理。然后，如何进一步就是逐渐，不要把它两极化，就是显和空，而是一个是，就是从粗大的上面来讲的话，可以说一个是粗相和，就是本质和表象的一种了解去看。所以这里面有个文书经里面讲，文殊菩萨问舍利子说，就是说最殊胜的佛法是什么？那舍利子就告诉说，就是无自性，了解无自性。不堕这个断边，长边这种的无自性的这种智慧。如果我们说没有的时候，也常常忘记说不是等同于无自性，有时候没有的话，可能就是断灭的这种。但是因为我们用无，或者是无我这样说，其实本质上面你可以进一步理解成说，就是无有自性，现象，一切现象无有自性。然后有一些是因为没有自性，你越找的时候找不到，你这个也可以把他理解成说，就是说你去寻找的时候，寻找不到。但是你不去，就是推理分析的时候，他又就是有它的那个作用和功能，持续的这种显现，所以这个就是我们所说的显空，空显的这种道理嘛。显而空，空而显是吧。

然后须菩提，譬如人生长大，须菩提言，世尊如来说人生长大，既非（53:09）。所以就是说，世尊言，须菩提就像人生成长增大。须菩提说，世尊如来所言人身体长大，实际上并不是身大，而是在明言当中称为身大。或许本身就是我们所说的大和小这些观念，本身是有长短这些观念本身，是一种怎么讲呢？不究竟的说法，事实上面并没有一个大和小，或者是长和短这种的绝对的层次上面，因为本身诸法无自性故，所以并没有实有的这种的状况下，没有大和小这些，也是相对的这种的一个概念嘛。所以我们当然知道这个依靠的参考和，就是依据你所说的一般的常识性的这个说大或者是小这样的概念。但是常识性的这种大和小里面其实也有这个差别，就是因此说常识性的里面呢，是不是有一个真实的自性存在的一种常识呢？没有。因为稍稍比我们常识当中的那些超越或者是更小的时候，我们那种的常识的也会随随时也会就是放大和曾小这样子。

就像一个人如果开始赚了100万，觉得很多很多钱，但是他后来跻身在就是身价过亿的那些人当中的时候，他觉得自己很贫穷，或许会觉得就是自己并不是，所以那时候他的目标或者他的那种，就是那些都并没有这种的，就是怎么讲呢？他的那种满足或者是目标已经不是他的原来的目标。所以我们在，这个当然在，一些密法的修行当中，观点当中，以及就是现法的，比如说到讲到这个菩萨的，道谛当中呢，就是根据小孩的年龄的一种增长的方式来说，成熟的，就是身体的成熟的这种程度不同，或者是来说一种的，就是智慧成就的一种的比喻，有这种说法。但是我们在这里一般简单的就是理解成说并没有这种的，就是大小这种观察，这个跟我们说菩提心的修法，这些有关联的。

我们说胜义菩提心的修法，一个是观察外境，就是像刚才说的大小这些概念。所以，观察，另外一个是观察自己的内心，或者是这两个部分吧，这样想，观察外境的时候呢，经常我们会想到，就是倾其世间，山河大地，一切的这些有情众生，生命种种它们都是真实存在的，我们有这种感受嘛，如果一个人说这个地球这些，无有自性这样讲的话，可能还不如说你说这个是什么成分，什么元素，这样讲的话，人更容易相应。那如果说，甚至过去的一些年代里面，你看到一个巨大的山岩呢，这样说这个山岩是非常的，这样讲的，他不是那么马上容易接受的，当然理性上面他还是知道的。但现在比如说更容易对一些专门学那些，就是微观世界的一些现象的变化，这样的人来讲的话，可能就是，他觉得就是一切都在运动当中，一切都是流动的现象，所以更容易理解了。那所以你说进一步说，上次我们说的一样就是观察者和客体所谓的这些局限，他们的那种界限在哪里，观察者引入和不引入的差别，在微观世界的这个表现，这样来看的时候说，进一步说这些现象的，就我们认为很真实的，他们本质是空性的，这样的话，他们能够理解，更进一步。

所以对佛法来讲的话，进一步就是立二谛的方式说，我们认为真实是因为是世俗谛这个身体的这种根净实的这种运作下给我们的一种信号，然后如果从理智上面去观察分析的话，是一切和合皆无常，无有自性。所以因为无有自性，一切都无常，一切都变化，没有什么稳定的结构，所以这样子。所以你也可以说，本质上面你所见的就是说在一个（58:51）不能在同一条河上洗两次一样，就这样子的话，那就是一切如梦幻一样，所见到的一切都是这么样的一个景象。所以在就是如梦幻般的这个比喻，刚才我们也做了，所以在心经里面的这些里面也讲到万法空性的这个道理，说无色声香味触发，所以这些都没有，唯有真实。我们很多时候认识事物都是从色声香味触的一种真实感来讲的，但是其实这些都是空性。

所以说有很多的，也有很多推论的，逻辑上，上次我们用了这个意和义（音）的方式，或者是有时候讲缘起性空的道理，去帮助了解这个事物的本质是空性这个部分。所以有时候比如说，你看到比如说两栋楼吧，然后一高一低，那一目了然，你就觉得一个是高的一个是低的，然后你走着走着从高的后面再出来一栋，就是刚好在就他们中间，比低的那个高，就是，或者这样说吧，就是说如果再出来一个这样的话，比那个之前的低的还要低，这样说吧，那这样子的话。刚好你之前看到的那个低的，就现在不是低的了，就是它是现在是中等的。如果走着走着看到更高的话，那就是之前看到那个高的那也不是高的，就是那里又开始变成中间的。如果你看到再更高的话，那可能前面看得高的那个，比起后两个的话，那是个最低的。所以这个，就是高低的这个差别呢，就说明什么东西呢？就是说明说，其实我们概念当中的一些，我们这些没有实性，没有真实的这种，它只是随着因缘变化的一个概念。所以我们也不需执着于这种概念的，就是上面都有什么真实可以安立。因为任何时候都因为就是因缘的变化，而这些，对特定的事物的标签也不断在变化当中，所以这也是就是观待的结果，缘起的这个变化。

所以说我们进一步说就是万法呢，就是如幻，如梦如幻，生活当中的其他是不是高低以外，其他也是这样子，就是如果我们说到大和小，好坏，有些时候好坏只是你没有看到其他的角度，原先有些人觉得这个事情是坏的，后来发现是好的，这种就是回头看的时候很多，就是之类的。就比如说不爱学习的人来讲的话，他觉得是对学习是最糟糕的那种活动，但是或许就是在当下学完了以后，或者是长大了以后，你任何时候看，可能是也许这些不是，不尽然。所以对一个人也一样，如果觉得这是坏的人，或者是怎么怎么样，但是通过，过分期待好的太高的时候，容易看到坏的，如果对一个人的坏的那种的只是一个，就是一个孔去看一个现象，这样最后你看到更多面相以后，你发现其实也不是坏的。

所以以前有一个小说这样的一个小偷，他在偷东西，那人都是说万人骂的，就是那种，其他人都想，就是通过去，甚至打他这样，最后发现那个人偷过去是给别人的，或者是他是要给他的母亲治病，什么老母亲，有这种故事，真是有的，贫穷的人。那这样的时候很多人又想说要应该早一点去帮助他，就是他只看到了一段现象，没有看到其他的事情，所以类似的就是好坏这些变化也是暂时的，相对的概念造成的。然后片段式的这种的，碎片式的，甚至这样去了解现象的时候，当然我们会不能够从根本上面去了解把握，所以但是就是我们说的这些意思是说我们很执着于这些概念嘛，甚至最强烈的概念就是那种世俗道德，什么是忠什么事孝，或者是什么是那种义，就是仁，我们并不是说不需要这些，而是说我们对这些过分强调滥用的时候，也会就是伤害到很多人。

所以有些呢，就是自己怎么好好生活，怎么好好做人，这个忘记了，还在喊这个，这个国家，要为这个国家出一口气，这样讲。但实际上就是，对以前有人说什么照顾好自己，就是对世界和平最大的贡献一样，你如果稍稍的就是正常的，不要伤害别人的话，你已经算是在做贡献。以各种的名义，只要是伤害人，只要是各种愤怒，这样的话，其实并没有带来正面的结果，往往我们看到很多事情，就是明显的看到是自己搞砸的事情，但是常常有很多冠冕堂皇的一些借口，认为好像还是在做自己的事情一样。所以这些，就是我们应该思维，常常思维说概念的力量很大，会就是操控人。所以有些时候说人被另外一个人操控，人因为被某些就是种种的这种的伤害，这样讲。就是我们自己如果不学习智慧的话，也会被自己所欺骗，自己所操控，错误的概念所操控你，不需要任何人去操控你，你可能就没有，就是好好去了解现象，这样的话，取舍种种的，或者识究竟的，就是相对和究竟的意义，这样子去观的话，我们可能会被自己所这种，怎么讲呢，欺骗和迷惑。

所以另外来讲的话，我们说，就是看现象，这个主要是在这里想讲的一样，就是这个隐喻说内心的境界嘛，那这样子的话就是胜义菩提心的另外一个就是修法，除了观察现象，无有实执以外，就是还要向内看，向内去观修。这个时候呢，我们说心的无有自性，我们很，心是本身是就是从世俗的这种没有正悟的这个状况来讲的话，他还是很有力量，有感情，有认知，有种种的情绪的反应，很明显的，有无聊，有快乐，有不快乐，有这种沮丧，就是心的作用下贪嗔的，愤怒种种力量也很强，有时候做一些善的决定呢，心呢，这些时候也很很有力量。所以有些人就是做梦的时候还记得梦到怎么保护众生，不要伤害动物。

那你就是说如果做梦，比如说你在，做什么事情的时候，你看到有就是老鼠，或者是一个虫子，这样可能你在梦里面，你要想到说我怎么就是不干扰它，或者是说我要放的话，就是都尽量不要伤到它，保护好它，不要夹到它，很痛，然后把它放到一个安全的地方，让他自己就可以活。那这样子的话说明就是现实生活当中，你也有这方面的思考，你才会在梦里面有这样的习性的这种延续。我们说坐上的修行和坐后的这个，就坐下的这些行为上面也有这样的关联性，你如果坐上努力好好去闻思，带着恭敬心，带着某一种的深入的佛法的一个心的话，那也会带入到你的日常生活当中，所以就是会变成一种相互的促进，最后就是业烦恼的那种越来清净。

所以说我们刚才说的心，虽然他有作用，有力量，很这个方面就是大家每个人都有自己的感受，但是我们就是，就是能够觉知道这一切，这些都是心的一个作用。但是你观察的时候呢，找不到，不要说我们一般的人说，如来也没有找到，这个就是一种的自性，实有的这样的一个心实（音）。所以我们在身体里里外外去寻找，如果用各种的探测。如果过去的时候，有些人说心就是脑，这个是一种怎么讲，粗大的层面上面，就是找到那种的一些反应，一些功能性的那种的作用。但是这些佛法里面也讲的，就是细微的心是如何，就是层次分得更多，这样讲。所以说，就是如果你从身体身外，身体这外内之间的都没有找到一个任何，就是实物误来寻找的方式去寻找也找不到，但是好像就是说心如果不存在吧，他有这样讲了很多过去的大胆说心他并非实有，因为你如来也没有找到。但是，他也不是完全没有，就是从没有的角度说心不存在，没有这么一颗心，那也不可能像我们刚才说心非心，其心光明那样，就是一层一层的对他的一个认识很重要。所以说就是说心是轮回和涅盘的这个基础，伦镍至极（音）。所以这样子的情况下，我们应该来说了解到，更进一步的去了解到心。

所以我们观察外境，这些是空性，然后都是相对的一种显现，然后观察内心呢，也是就是说找不到他的这种深处，住处，去处，或者怎么样生住灭，这样的，这个在后面也有讲嘛，没有它的真实性。这样的时候呢，我们说我们这个很，我的这种的观察，这就是我在观察外境，我在观察我自己的心，这样的时候进一步观察，谁在观察？这个我是谁？这个在禅宗的一些，或者藏传的这个佛教里面，整体的都有，就很多去观察这个，观察者，这个我。所以这去看的时候也是空性的，也是就是为明为之这种自解脱，没有真实存在的。所以说你没有找到一个真实的外境，也没有找到一个真实的心的这种的运作，留下来很久的一个痕迹的那种，就是然后也没有，就是观察者自己吧，就是观察者的心也没有。所以说，对于这种主客以及二元的当中的这些行为，这些都了解，说这些都是空性。

所以就是这个，所以这个要结合这个金刚经所讲的，这个里面讲的就是身体长大，或者是长大的，这个并非不是实际的身体，而且你也都能称为长大，这样讲的话，明言当中有现象有心，实际上面的就是包括观察者观察的对境，行为之间呢，并没有一个实有，如果我们修，这个观修的时候，观察就分析修，然后安住修观察修的时候，我们以前在圣观察的时候都讲了好几个月嘛，就是差不多就是这个内容，就是关于种种的，就是层层的去分析，说一切都就是观这种现象，如梦幻星星，如无生种种的就是对治自己这样的一种的了解，就是说我们刚才讲的观察者本身也是并没有一个，怎么讲呢？任何真实的实有的一种的存在。所以这个部分，就是我们圣观的修行当中应该结合的，那这个就是我如果观察不到任何真实的那种实存的，就观察的都不是实有的，都是空性的这样子的一种状态呢。那在这个时候呢，我们进一步有了这个见解说，就我们三轮提空的这个见解以后呢，那怎么样呢，就是说呢，心本质上面其实是我们可以从世俗胜义的角度来了解。那世俗的事说呢，就是种种的显现，种种的展现，各种各样的去观察，这样子去看。然后胜义的时候呢，就是所观察到的，所主客显现的，再真实，实际上它是如梦幻的本质，所以这样子去了解的话，就可以。

如果从世俗的角度，再可以把它进一步从这个八识的角度进一步分析。所以呢，然后智慧的部分，其实就是这个波若的智慧的部分去来了解，这个如何转识成智的相关的修行。所以，我看看。所以这里面（1:13:50）说一为无量，无量为一，小中现大，大中显小，就这刚才我们举的这个例子一样。对凡夫来讲是大小是矛盾的，就是说这个是，然后从万法无有自性（音）的角度来讲，这些都就是一个现象。既可以说是它是大的，又可以说是小的，因为这是你的参照物的不同而说。所以从无我的这个，就是血肉上面没有真实的这个，中论里面讲的是否非滴水，非火风疾空，飞驰一切物，（1:14:40）这种的观察，然后外境上面观察的话，也可以就是六句的这种的观察，说六面六句，反正就是我们所说的基本例子那种的观察。说现象，只要有任何位置空间以及面向的存在，理论上面它是可以分割的，这个是传统的这种分析的方式，他也是如此，然后三识的一样，你如果有如何去安立，去当下，不说过去未来，或者前一刹那后一刹，那没有办法说当前的一刹那，但是前一刹那后一刹那的找不到，当前何处安立。

所以这种来讲的话，就是究竟色身不可得，一时寻找也不可得这种。然后须菩提，菩萨如，菩萨亦如是，若做誓言，我当灭度无量众生，则不明菩萨何以故？须菩提，实无有法，名为菩萨。须菩提，菩萨亦如是，若作是言，我当灭度无量众生，则不明菩萨。何以故须菩提？实无有法，名为菩萨，是故佛说，一切法无我，无人，无众生，无寿者。须菩提，同样，如果有些人说，有些菩萨说，我要度，灭度天下一切众生，这不是真正的菩萨，为什么呢？因为有（1:18:10）执着，即不是菩萨，在实相中不执着任何法，叫做真正的菩萨。所以佛说，正如一切法师相实，无我，无人，无众生，无寿者，远离一切相。

这个也是大家，因为读到这个之后，然后就是觉得理念上的这种愿心菩萨那可能不究竟，这个本身我们发菩提心或者讲的时候你如果（1:18:50）的话，就是实相的这种的，那你已经那证的这种波若，道波若。或者就地成佛，那这样子的话就圆满了，但是在这个前面当中呢，就是非常重要的，就是说，愿心的菩萨的修道以及试验，这些都非常重要。所以在这个里面呢，我们经常说就是不执着相。这个时候呢，就是要理解成说，这个就是在断烦恼的一个道路上面，就是怎么样断的究竟。所以这样讲的时候，我们必须讲到说远离四相。但是并不是说不需要这个过程，直接能够登上这个四相的结果上面，这个其实就是我们所说的特别的缘分，积累这个善根的人以外，没办法做的。

所以说，实际上面呢，就是说，逐渐的修行的过程当中，各种人适合各种的因缘嘛。所以我们烦恼障的这个人相，我相，人相所执障的众生相，寿者相，我相，人相，障碍这个解脱众生和寿者相障碍成佛，所以说根本上面就是遣除这种执着的过程。遣除各种执着的时候，我们以前说哪怕是对特定的物的某一种执着，也有个层层深入和行为根上的一个过程。最后能够说就是人法俱无的智慧，先就是成就。所以说，我们本身就一般的众生来讲的话，有这种俱生的执着的我相，后天就是概念形成的就是我相人相，就是俱生我执这个我相，然后后天种种遍及所知的人相，以及我们就是共同的，同时就是对于现象的这种实的这种执着，所以这种终身以种种因缘，种种的就是显现，种种的事物。然后以及甚至修道过程当中也要克服那种的，对于空的，就是超离，断边的这种的，就是寿者相这些部分。所以这个上面有需要一定的了解。那这样的话你就已经是就是说，实相中不执着任何法的这种的，就是法无我的这种智慧，人无我的智慧，那种人法俱无的，圆满的智慧。这样子的情况下，我们就是从这个角度来讲。

所以我们就是菩提心的世俗胜义的时候，世俗菩提心当中呢，就是其实也不完全是说，我们不是修这个四无量心的时候，舍无量心吗？他其实是平等，就是以空性的那种了悟来了悟这个平等时候的这个概念。然后行为的这部分，六度里面呢，就智慧度，所以说世俗菩提心其实不仅仅是一个，没有那种胜义的智慧的世俗菩提心，其实已经就是有这种胜义的这个部分，没有专门去展开来去就是，怎么讲呢？就是修一个就是世俗胜义的这种的差别来修，是结合着这种世俗来修的，就是实际上已经变成这样子。所以它是可以说是局部的两个部分，就是世俗和胜义的一种的结合的修行。然后跟整体的一个，或者说更完整的一个来讲的话，就是世俗胜义的菩提心，完整的就是教受，或者是学究的一个过程。

所以我们哪怕是修愿心，菩提心的时候，并没有就是完全放弃或者是偏离这个胜义的这种彼岸的智慧，从愿和心上面都没有，就是远离这种空性的智慧，实际上应该这样讲。所以说菩萨的修道，就是在这个没有证得之前和证得之后，都有这个就是某种连贯性的这种修行嘛。所以涅盘经云，一切诸法，悉无有我，反正。然后须菩提，若菩萨作是言。我当（1:24:16）佛土，是不明菩萨。何以故？如来说庄严佛土者，即非庄严，是名庄严，所以我们可能稍稍的，就是这一部分，还有一些我看看，时间也不多，但是今天我们稍稍再讲一点。

须菩提，发菩提心的菩萨，如果认为我应当庄严佛土，菩萨若有这种发心，则非真正的菩萨。如来说庄严佛土实相中不是庄严，是明言中假力为之庄严（音）。所以种种的这种佛菩萨的刹土，这无量无数，没有办法说尽，但是我们比较熟悉的就是，我们所说的，阿弥陀佛的极乐净土，或者是（1:25:11），然后有这个比较清净的，比如说像我们那个绿度母或者文殊菩萨，都有各大菩萨有各自的这种的净土，这样也有这个庙佛这种的，庙佛世界的这个供应，铜色吉祥山（音）种种的。然后我们说普陀州，就是这些是观世音菩萨的刹土嘛。然后，再斗率天这些当中呢，还有就是弥勒菩萨的喜足天（音）呢，然后就那种跟足的这个世界。所以，有种种的就是这样讲的，名言刹土，庙佛刹土，清净种种刹土，种种世界，还会在这种世界，那这样子这些。如果这些当中，如果说，在就是有种种的这种庄严的这种描述嘛，我们也讲到，就是上次讲这个极乐世界的时候，极乐世界的不可思议的这种庄严世界，有种种的功德，人天的功德，皆因的这些功德，这样讲的。但是上次我们不是说就是佛观想成这个有头有手，有这样子，阿弥陀佛画像的时候，都是画的是人的某一种的现象，然后让我们去了解和观想，也就是说如何去接受。比如说我们，那就是这个在世俗谛上面，对从某种角度来讲的话，那胜义上面还是要了解这种空性，光明这一部分。然后就是法相上面的，如果是胜义的法相的话，或者说胜义的了解这个佛的话，应该从空性的，正悟空性的角度去了解一切法，一切现象，就是明空无别种种的。

这种的了解，是真正的见到这个真真正正的佛，就或者说我们见到自己的，就是我们所说的明了心的本性就是，像刚才讲的，先是断有的执着的那种的空性，进而去进一步了解说，就是心的那种明的这个部分，如来藏的部分，光明的部分，所以他对这个部分我们有深刻的认识的话，我们算是真正的认识了心，所以就是不多于种种的，就是多边遍及的这种的认知和正悟。所以，像这种的，就是对于刹土，以及刹土的当中的种种功德，我们也不能把它认为是这种庄严的是一种时有自性的一种的心态。虽然他也讲到说种种的，他的时间的很长的，愿意在这样的境界待多久就待多久这样子，但是实际上面的，本质的这些方面，我们应该了解说有形有相的，有手有脸这种的，这部分呢，就是是一种功德式的这种的显现，智慧式的显现的时候，智慧的部分就要证到这种空性。

所以当然这个也许不是直接相关的，但是说，这这也是相关的词，就是，（1:29:15）经当中说，随其心净则佛土净。然后此无，这个是法界，赞法界论当中说此无上极乐庄严，极乐妙言。（1:29:34）所以不堕有无的二边，所以，然后说现，然后固有说空故无，如梦境这种的显现，不生不灭，这个我们刚才讲，就从这个道理上面去了解。所以，也可以从我们就是终观的一些相关的教法里面去了解我们所观，了解的这种的庄严世界，其实这个是，我们调服心到一定程度的一个心，下面就是一些有的相应的一种的境界嘛，所以这些也是真的远生的现象。根，粗大，有粗大的这种对镜，细微有细微的这种对镜，一样的。现实的投射种种。所以（1:30:45）法。我说即是空，亦为是假名，亦是中道义，未曾有一法，不从因缘生。是故一切法，无不是空者，这个可以是报身，化身的，显现的时候也是一样。就我们说色法身的时候，就是说报身和化身呢，来源于其实就是对法生的错误的，真正的了解，才能够了解到报身和化身的这种显的部分的，这种微妙显现。就是比如说，就妙显种种的。

须菩提，若菩萨通达无我者，如来说名身是菩萨。须菩提，如果如来通达了无我法，正如诸法空心意，佛说此是真正的菩萨。所以就是这个意思，就是说我们要了解，从智慧的这种角度去了解现象的本质，所以，而且从胜义谛的这个充分的把握的情况下，我们就是说你了解什么是这种菩萨的道谛的圆满的这种成就。我们说福德智慧资粮里面的讲智慧资粮就是解脱的这种分嘛福德分，解脱分，这样讲的话。（1:32:30），然后就是断，就是断绝，断正的这种功能。增上是福得分。

 然后，就是我们说的，刚才说的决定，就是增上和决定，也是决定的部分，就是智慧的这个部分。所以这里面，就是有一句，可能龙殊菩萨就说得无我智者，实则名中观，德无我志者，是人为稀有，是这样的。须菩提，与意云何？如来有肉佛，如是世尊，如来有肉眼。须菩提，与意云何？如来有天眼俯视，如是世尊，如来有天眼，须菩提，如来与意云何，如来有慧眼否？如是世尊，如来有慧眼。须菩提，与意云何？如来有法眼否？如是世尊，如来有法眼。须菩提，与意云何？如来有佛眼否？如是世尊，如来有佛眼。所以基本上就是五眼部分，肉眼，天眼、慧眼、法眼、佛眼这部分。

然后就是佛问须菩提，你是怎么想的，如来俱足肉眼功德吗？须菩提回答说，如来具足肉眼功德，师尊以此又问须菩提，如来是否有天眼、慧眼、法眼、佛眼等功德？须菩提次回答，如来俱足这些功德。所以我们刚才讲的就是说，这个就是空分的角度和这种显分的角度讲的一种方式。所以基本上就是具有的某一种的成就，主要是这里讲的就是，肉眼的的这种方式，我们，就是有这种福德而生的，你有什么样的福德得什么样的，这种相应的这种色身嘛。然后你比如说在正悟的这个道途上面的话，它因为服德，就是我们所说这个肉眼也，除了一般的人的这种的肉眼，其实不应该是，主要是心里面的境界。但是境界不同的这个人呢，用这种五眼来讲呢，然后就是这个层次有高低，有所不同，就说开始是看到，就是一切法粗细的这个大，粗细的任何法，乃至于从（1:35:46）到三千大千世界能够看到的这种，然后这是第一个肉眼，然后天眼的话，就是因为，禅定的功德所生的这种，能看到众生的前后生死的种种的因缘吧。

然后慧眼的话就是见法现真如，然后见到这个空性就是这样，见空性这个部分。然后法眼的话就是明白这个道理，不迷于这种的法，就义理，然后而且不缺这种的是正法位。就是其实意思说理论和实践都圆满的能够践行的这个就是修道的这个部分，菩萨道。这是圣者的几种所形成的这个法的方式，就是我们也。就是在现实生活当中呢，就是我们也应该这样去努力去做。就是说还没有，就是说一下子通透的了解全部，但是或许有些人已经理论上面非常成熟的了解了，然后实际上面也在做，就是有些人做的一般般，做的差一点，这些差别有，或许有一些已经证到了一定的境界，所以这个都可能。所以佛的话呢，就是说本质就遍知一切，所以这就是佛缘的这个部分。

须菩提，与於云何，恒河沙，如恒河中所有沙，佛说，是沙否？如是世尊，如来说，是沙。须菩提也是这么想，认为的，就是说就像恒河中，所有恒河中有，我看，恒河中，就像恒河中所有沙，佛是否会说是沙呢？那就是这一部分，是这样的，师尊如来说是沙，这个刚才我们不是说了嘛，就是不否定这种世俗本身，虽然我们讲了很多这种，这个也不，就是这种看法的话，这样的话也不叫如来，这也不叫菩萨，这这样的话才叫究竟，这样讲智慧。但是相对的这一部分就是刚才讲的这种五眼的功德，然后现在说到这些部分。

所以世俗见到的，现量见到的，不否定，比量当中的和圣言量（音）的这个部分呢，就是三种的，就是圆满的一种开始。所以世俗谛当中的，如果你没有，就是世间共同成俗的完全一点都，就是那个违背的话，就是说完全否定这样的话，从一般的人怎么去接触佛法的时候，是非常困难的，就是你直接如果说，怎么讲呢？有一种共同的语境，有共同的文字，遣词用词，包括对于现象当中的一些有共同的认知，这也是很重要的。比如说业吧，如果你觉得，就是你所作所为，没有，就是不会带来业因果，那这样的话是一个方向，就是它可能不会注重于集资净障的修行，不会不管这个有什么杀业，或者怎么样。另外一个就是现在认为说这个我所做的是我在做，但是不是我也在做，实际上就是背后有神的控制，神的创造，所以一切荣耀归于神，那也应该说我的所做，所有，所谓也是合理化于这个神的安排。

那这样子你自己不负责任呢，你可能会做自己决定的很多事情，还认为是神在指挥你去做这种事情，所以这个很多地方，神的这种教化的，这种的做法呢，就是一方面很有力量一些，很多人就很专注，很实心的，实心塌地的，就是修这个，就是不是修，就是跟信仰于这种的神，一神论。但是实际上也有一些不好的，就是他忽视人本身的那种能力和他所决定的影响力，他觉得人很渺小，神很伟大。那这样子结果是什么呢？就是人的努力好像就不是那么重要了，就是全靠神的安排了。那你什么事情做好，做不好，面临什么痛苦，都是神的安排。那只要你死心塌地的，就是对于神的这种的忠诚的话，好像也最终会在某一种升天，这样子。

但在佛法里面就，不一样，说其实是你的责任，是你造业，或者是就是积福，你上山或者下坐，根本上面其实都在你自己手上，你自己要去改化，净化你的心，就是折心善，去善是恶，就是，或者是说，叫什么？我们说的，就是说，诸恶莫作，众善奉行，（1:41:30）这样子。然后就整体的从12因缘的这个角度，从四地窟（1:41:40）这种角度，从菩萨道的修道的角度，你还可以帮别人，所以这些上，根本上面的这个业的观念是说，你就是业的造作者，见证的承受着，如果要解脱的话，也是你自己的努力非常的重要。就是这个上面（1:41:57）种种的修行。

所以这个我们的意思是说，我们在某一种的上面呢，就是佛开始世俗谛的教法非常的重要，对大家这种先做好人再修好道的这个道路上面，如果基本的一些观念都错乱的很，比较严重的话，有时候后面的，后续的那些不相应的话，就很难修。对一些有神论来讲的话，说有一切法无有自性，好像就很，这个推导究竟的时候，发现神也没办法成立。所以这样子从逻辑上来讲，对他们来讲有困难。然后，须菩提，与意云何？与意恒河沙中所有沙，有如是等，有如是沙等恒河，是诸恒河所有沙数，佛世界因为多福，甚多世尊。须菩提，你意下如何？一条恒河沙中所有沙漠树木，那么多的恒河，比等之中的沙的，沙粒数如同，此树一样多的佛果世界。这个刚才说的就是庄严世界，这些当中你有执着的话，其实你不是菩萨，然后另外一方面就是说这些并没有否定这种庄严世界种种的功德，众生这些。

所以说积多福，须菩提回答说非常多，世尊。然后，就说，佛告须菩提尔所国土中所有众生，若干众心，如来悉知。就个别的这种意思。佛告诉须菩提，如是不可思议，众多刹土中，所有众生各自不同的种姓，根基，以及他们的意乐差别，佛无不知晓，如实照见。所以刚才讲的就是恒河沙树的这些佛国世界，还有其他都很多的众生嘛。对，很多地方佛在行持度化很多的众生，上次有就是有问到说那个六道轮回图里面不是有，六道里面都有六能人嘛，就是六个，就是佛在度化他们，就说我们人道是释迦牟尼佛，还有地狱道什么，天道什么，就是六种这种，能忍尊这样。就是在每一个人，很多的世界当中都有这种众生。

那就是有众生的地方，有佛的这种发现，帮助他们就是觉醒，就像这解脱道。所以当时，尤其是佛的话，就是对他们的各种国土的所有众生的这种，就是他们的根器，他们的意乐的差别，适合什么样的，那什么时候能够解脱这些，佛能够就是完全能够照见。像刚才讲的五颜六孔（音）里面说遍知嘛，佛是遍知。所以说如所有执，尽所有执言，一切的显现的，各种复杂，各种细微，这是一般的人，或者是再庞大的计算机，我们以前有人说佛的那种心智是不是比那个计算机的储存，所有资讯都加起来还要强，这样讲的，那这个完全没有办法相比，应该从这种观点，了解的话，可以遍知一切的这个计算机那些就是，就是依靠粗大因缘的一种的信息储存的一个方式。然后这种粗大的因缘，甚至如果你断电的时候，啥也没有了。

或者是这些，就是虽然在这个微小的片上面有很多量的信息，但是这些都是从我们刚才说恒河沙树种种的世界，这样一尘中有陈数沙，一刹那有南思佛（音），这样讲的话呢，这些没办法比。所以说这个就是说一切如何，就是呈现的所有复杂的这个景象，有情众生，祈请世界当中。但是佛召见的时候呢，见到他们随时，就是所有的本质的这种智慧，一切所现的本质能够观察，就能够了解，这个就是不迷失于他的本性，这个是彼岸智慧，他们所说的。同时呢，就是佛能够遍知的这些因缘果报。信息的话，这样那样的不是，就是我们现在能做的觉得很强大的那些信息，其实也是依靠很多的这种器件的那种捕捉的部分，局部的一种信息。所以说遍知一切的这种，就像里面讲的时候，一切的这种因缘果报，无谬的这种，在智慧当中的话，就是幻化显现，没有聪明，没有这样子。

所以这个是怎么样的？就是菩萨的时候，注定的时候，见了我们所谓的世俗的时候，就是本身就是缘起性空的这种风韵，以及，佛和菩萨入定的时候呢，就是佛没有入定出定没有差别，但是就是菩萨入定和这样的时候呢，就是见到这种空性与光明的双眼，就这主要是这样子的一种境界当中呢，就是遍知。所以另外在这里用的是手机的原文的定理，遍知无量光的这个当中的一个解释说就是照见，那就是佛昼夜，六时照见每一个众生的心相，能够就是关照，我们有时候提到祈请的时候，常常会有这种的方式来祈请嘛。就是说把佛，上次我们观佛的时候也会说，就是因为缘起的原因呢，就是任何安立，就是说佛安立鼻住，是缘起而现。只要你有这种的观想，有这种的清净的发现，这样的时候呢，就是怎么讲呢？有性心。

就是咱们上次有一个，就是说佛安住彼前横十字加持，有这样的句子呢，我们忘记了这。所以这个方面的时候何以故，如来说，诸心皆非，皆为非心，是名为心。所以这一次当中呢，我们看一下时间，还是我们，其实我回去我们可以展示在这一代。因为其他人，大家还有另外的一些事情。那我们在这里呢，就是给大家念诵一下那个，赞佛诵，这个一般这个马鸣菩萨（音）造的这个，因为这个比较长，以后有机会我们可以念诵或者是做讲解之类的。这个最后呢，结尾的段里面有一段我给大家念一下，就是法聚宝藏（1:50:06），就是赞佛的这种功德。（1:50:13）我这样读的话，你们可能听不懂我在说什么，等一下我可以把它发在群里面，或许这样好一点。但是我还是要念完他。（1:50:36-1:51:43听不懂）

这么样的一个内容。

所以另外一个不可思议经里面说，（1:51:57-1:52:10听不懂）所以要用一些比喻，虚空大帝大辟，然后就是毫发间的这种能量，用用这种书，这种的就是量化的一个方式来说，就是佛的功德说不尽这，无数劫难说，有这么多的劫，如同发间那样的这些微成果，大地整个虚空，这种这么多的世间来说的话，难以说尽这个意思。（1:52:40）就是我们常说不可思议，像我们刚才讲的定制的功德，就是这个意思。

那我们今天先到这里先，就是作为一个赞叹佛的这个，在这里先做一个暂时的这个，结束一节课。然后这个视频也是也剩下的也不太多了，就可能几节课差不多。这个里面我们的意思是说，大家还是关照这种胜义的菩提心，重视胜义的菩提心的修法，刚才我们说就观外境观内心，然后以这种理论的方式了解以外，还有就是安住的这个境界上的相关的一些练习。可能我们这几天那个机制的修行差不多了以后，可能结合一些圣观的禅，所以我们也可以就是讲解一些部分，禅修，可能中途可能也许一个星期大家就可能没有课，那个机制，这个星期是最后的三堂课。赐福以德一切智，摧伏一切过患敌。生老病死犹波涛，愿度有海诸有情。