诸佛正法贤圣三宝尊，从今直至菩提永归依，我以所修施等诸资粮，为利有情故愿大觉成。

诸佛正法贤圣三宝尊，从今直至菩提永归依，我以所修施等诸资粮，为利有情故愿大觉成。

诸佛正法贤圣三宝尊，从今直至菩提永归依，我以所修施等诸资粮，为利有情故愿大觉成。

安住在归一法心上面。尤其是在讲金刚经的时候，试着安住在胜义的菩提心，胜义空性的教导上面。所以在金刚经里面有好几处里面就讲到说，这根本上面这一部经就在讲说，不执着。我们经常也挂在嘴边的不执着，很多人说，很多不执着的这种话，然后，那执着不执着怎么去看呢？就是你可以看到习性上面，人的这种念头上面，烦恼的粗大的程度上面，遇到各种各样的事情，这样子说就是，可以看到说自己的执念有多强，执着多呢，就是分别念多，烦恼多。乃至于吃不香，睡不着，睡不好，然后如果就是说执着有一些善的，这样子呢，可能相对来讲，还是会有这种的善业，那执着与心思三门转向恶的时候呢，就有很多形恶状的痛苦。

所以说我们说正见是什么呢？就是凡有所执着，即非正见，正见就是不执着。说不执着就不执着？没有那么简单，所以念头呢，就是随着性心，所有的人只要是反复的这种状态的话，都是，不需要，就是杂念丛生嘛，其实没有什么事情也会杂念丛生，然后就是胡思乱想，我们平时就是瞎想，就是一天瞎想，一天到晚瞎幻想，一天到晚瞎这个各种各样的心思，就是跑来跑去，所以这个就是性心的这种锁链，就是轮回的这个因缘，就是这样产生。所以呢，这个时候呢，就是说金刚经讲勿生空性的这种法义，然后让我们呢，对于任何好坏上面的都知道，本质上面不执着，才是正道。那我们上次说，就是说不执着的时候呢，人法具无，这种的不执着是比较彻底的，所以能够断烦恼和所执的障碍。

那还有一些呢，是不是不执着的意思是你就什么都不用做了，就变成一个休眠那样，就像关机的电脑一样，或者是这种休眠的状态一样，什么都没有了？其实我们说人生当中你是不是不从此以后不需要吃喝玩乐？就当做你要存在一个山洞里面，然后杜绝一切眼耳鼻舌身的这个活动。

从此以后是不是你什么都看不到，听不见？也不是这个意思。所以说如果要是心，心这个要悟嘛，就是说意思说修行的最终的目的就是说觉醒，就觉醒什么呢？就是觉醒心的本来面目，或者说法身，空性，那在这样的状态下，就是说，说很多不一定有很多的作用，想很多也不一定有作用，就是它是一个间接的作用，是有作为，但是有时候那个作用可能会让你更加的散乱，更加的迷乱。所以是一种方法，但是这个方法呢，没有什么绝对的保证说你就会开悟，随着这种。所以根本上面是，也需要一定的这个福德，智慧资粮的一种很清净的这种圆满吧。所以说那是不是想得多，学得多，就是福德资粮智慧资粮这种，或者说，一定在积累。

这个根据个人的发心意乐有别，如果我们把佛法当作纯粹的一个知识在学的话，或许这种开悟离我们还是十万八千里远。所以都是在分别念当中，所以这是为什么说就是修行，就是禅修，坐上的修行就变得非常的重要，或者是你在坐下也没关系，就是要领悟一些这种智慧，妙谛，就是可能禅正悟也不一定是去打坐的时候才发生的，所以就是要每个人，就是有这种，怎么讲呢？坐上修和坐下行的一种结合，来能够趋近于解脱，趋近于正悟，明心见性的这种道路上面。所以说我们说到金刚经的根本，说不执着，那大家当下观自己的心，有没有就升起种种的杂念，喜欢不喜欢，是非多少，这样那样的一些心。

所以意思是，我们把心就是像关照一下，就是照见五蕴皆空，一样是能够就是稍稍的关照一下自己的这种心和心性，或者说有时候我们说的就是，就是见到一些现象叫法嘛，然后间接现象的本质就是法性。然后进一步来讲的话，就是现象和就是主客的这种现象和现象的本质，无自性，这些上面呢，就是主客上面没有差别，就是自性空的这个上面来讲的话。所以尤其是执着里面最深的就是我们所说的，具生我执以及遍及所执，就是意思说那种肉身，功能性的那种的我，然后思想拓展性的一个我，这两种就是总是比较强烈的一种的要素在加强我执。那在这个时候呢，我们稍稍的去关照说，言语当中我们说我和我所，或者是我和我的。这样讲的时候呢，有很多种分析的方式，但是意思说其中一个就是我们关照任何，你如果你要找出一个自己从肉身上面的话，都是找不到一个我，就是都能找到的是，都是我的，我的就是左右手，叫内脏的每一个器官都是我的心脏，我的皮肤，我的这意思说他不是，我好像是属于我的一部分，或者说，就是这个跟那个气象论这些一样的，可以，就是从各个角度去观察。

有些人说呢，分别找我当然找不到，我要组合完整的肉体才能找到。那没有组分，分成分的话，没有部分的话哪有，就是整体？就是要从这个角度看。就是最后发现就是只是有这些骨头血肉或者是其他的一些组成的话呢，并不能成立一个我。所以说其实意思是说把所有的我都排除以后，其实也没什么我，就是，从肉身来讲的话是这样子，就是很多心态，对这些苦乐，以及不苦不乐的状态，以及其他的情绪念头和前面的这些所积累的某一种习气行为，这些上面去观察，分别也是如此。就是，就所谓的找不到我的意思，我们总有一个感觉，是一个主客的这种运作，就如果客体上面你也找不到一个自性的客体，主体上面也找不到主体的一个自性的一个我。

所以说，这个上面呢，有所了解的话，就菩萨于一切法应无所住，就是不住于这种。那既然本质上面没有我的话，为什么我们还是会有这种颜色，声音，味道，气味，各种的触，所以心里面的各种想法呢，这些时候，我们就是住相嘛，就是执着的这种的，与这些组合的因缘。所以说，那不住相的话就是超离这些，那也就是获得解脱，也是我们所说的这个金刚经里面说如何降伏其心，这个就是降伏其心的方法道路，就是不执着。不执着，而调伏自心，降伏自心。所以那这样子，那日常生活当中，你说的容易，做起来很难呢。不是这一句话，但是就是无时无刻不执着，那这个到底怎么办呢？就是修行的时候时常关照，到时候人，或者说主，客，现象，以及这种的互动之间呢，没有自性的这个智慧，或者说就比如说像那个，金刚经里面总是讲到布施，后来的就是六度当中的其他的度也是如此。

那之所以成为度，是因为不住相，所以住相的话也不成度。所以说如果不住相的话，那就说没有这个施者，没有受者，没有施物。所以这个就是我们所说的，那个是琐事以及施物也好，这些远离或者是这些三轮提空的意思。那其他的，不仅是这种布施是如此，那其他的时候也是如此。那我们，在平时的经验当中呢，那就是好像有很真实的执着，一个施者，一个受施者，一个施物。这些上面呢，所以就是会有很多的这种后续的分别念，跟随这样的一些印象。所以，那刚好就是它的正对值来讲的话，就三轮提空的这个法也要了解，所以住相的时候总是在局限，总是在就相对，总是在这种烦恼轮回当中的一种的状态。所以心，我们发菩提心的时候，发心就是有四无量的这种的心呢，六度就是智慧这种无自性的智慧，了悟，空性的智慧来就是设持这种心和愿心。那这样子呢，就是说，那我们相应的来讲的话，因为就住相而变得局限，因为不住相而变得无量，所以这个跟这些有关系。

所以平时当中呢，自己有什么害怕的，或者是有什么样的概念的一些束缚呢，各种各样的一些畏惧，担心，这些时候也要观照到自己的心的状态是到底处在什么样的一些心境。我们把佛法呢，就当做是一种念诵，或者是束之高阁来礼敬的，但是没有运用在自己的身心呢，就是日常生活当中的一些，就是修行当中，这样的话就很可惜，所以我们说有些是比较就动物性的这种修行。那金刚经呢，这些都是直接讲的话，它就是我们所说的直接见性的这种的法要。那见修的时候呢，有其他的就是福德资粮，先导的方式来修的。那这里面呢，就是我们所说各种各样的分别念，比较强大的时候，反观自己的心，或许在一刹那当中，因缘适合的时候呢，就会有了悟的这种，三轮提空的境界。原来指的是这个意思，就是原来一直有二元分别的这个状态，但是有一些特定的这些境界当中的认证了无分别的这种智慧，这种。

所以也有可能是说有一些就是，好像越想越糊涂，就是就是好像明白一部分，越不明白另外一部分，这样越来越糊涂，这样子一些状况肯定也会有的。所以说有些叫法本身是比较，就是循序渐进的，磨练的，就是逐渐，逐步这种，就是引领了陈旧的一种方法，另外一些有些是就是顿超直入，就是以前讲的信心处灭，言语道断这种，言语道断心行处灭，这种就是道路或者是这样的一些缘分，这个要看个人的这种相应的程度。禅宗里面也会有一些禅花头（音），其他的一些当时方式，（18:10）当中也是如此，所以金刚经并不算是这种，密续的这种叫法，但是里面的很多见解跟大圆满大手印的见解和说法是一样的，讲的。

所以说，这部书本身是波若的这种精要，教法，但是像我们说六祖慧能，就是说听到金刚经以后，而就是明心见性，就是证悟。所以这个并不能说呢，所以我们一直说在一些密宗的教法里面的波若的叫法能够使其证悟。在密乘的很多修行的时候，如果没有波若的智慧的话，其实也没有办法修密法的很多修行。比如说我们修本尊，这些修法的话也是一样，需要证悟，最后的了悟，从文字，然后就经验上面要了解空性。如果上次我们说的修断法这些，如果你不了解波若的叫法，其实没有什么断法需要特别的，别的那种的，他间接上面跟大圆满，大手印的相应的一些来修持的依归，这种的叫法有，但是本质上面有了解这个波若的叫法。

所以在一些公案里面也有嘛，就是，原来分别念这些，斩断的那一刻就宽心断线，血迹菩提有这种。然后就是说平时我们在这种生，住，灭，或者生住异灭这样的一些状况下，然后领悟到了，其实无声自然没有什么灭，无灭，无生无灭。所以说这个上面需要反观，就是自己的心呢，就是一切法的答案都在自己的心上面，以心关心这样子。

所以，我们在这里主要的离执着，离四相，就是与无相法门相应的这种无缘的修行的这些上面也是一样。就是说超离现象而不离现象，或者说就是以出世的心，做入世的事，以这种方式。所以说，以前也有，就是见到众生了，就是不见众生相，见相，就是说见众向的这种法身，就是清净法身。所以从这些方面我们说的意思是说，金刚经里面讲的远离四相，归根结底的话，就是不执着。所以，这个不执着的话，就是我们刚才讲的，说来容易做来难，事实是如此，但是也有可能就是经过循序渐进或者是直截了当的一些方式，可以就是了悟到这种来空性的智慧，波若的智慧，所以就是断除，破这种的烦恼，然后进而断烦恼的这种能力产生。

所以就是平时的各种习性，就是如果分门别类的话，就是无穷无尽的，就是执着的方向很多。但是归根结底，像我们刚才讲的二执，人我执法我执，就是在包括在这个里面，也可以说包括在烦恼和那个所执的障碍，两种障碍当中。以前我记得有一个人，他们一群人吧，去印度。在半路上面逃跑，然后就是过河，生病了，就很多人，就是里面有出家人，有在家人，有这个身体不好的人，也有身体比较好的，就身强力壮的人，有男有女，各种一起就是往西边逃跑嘛。然后就遇到一些地方，怕别人被别人就是举报，就被抓，这样。然后过一些河流，这样的时候晚上过，白天就是，昼伏夜行这样子。然后，过河的时候呢，就是因为是晚上了，大家伸手不见五指，基本上是那样的，夜里面就逃跑了。逃跑的时候呢，因为河流分支很多，所以从一个宽一点的地方，不然的话怕被淹嘛很多人不会游泳，是被淹死了。所以这时候呢，就是有一个人会游泳，其他人都不会游泳。那在这个时候呢，就是，大家开始要脱这个衣服，把衣服就是顶在头上，或者是就是举在手上，这样去，还把剩下身上一些，需要带的一些物品，反正就比较少量的，要举在手上这样子去过河嘛。

但是因为传统当中，西藏平时穿的很厚，然后其实到现在为止，比如说牧区，那些时候他们很害怕就是或者是不好意思，就是身上穿的很，非常的单薄，整个就是身上，或者是说不要穿衣服，只穿一个内裤，这样在众人面前的话，就非常，就是做不到。然后即使有很大的风险，他们就是夜里面旅行到三个星期，四个星期，就是昼伏夜行这样的吃苦，他可以吃这种的苦。但是说让他就是只穿一个内裤，就是在晚上的时候跟着大家一起过一下河，趟一下河，他都觉得不好意思，他说我要穿着所有的就是衣服，我只是要把它收起来一点，我这样可以过，就是不好意思嘛。所以这个也是，观念是很强的，就是，对于什么是好意思，什么是不好意思的那种界限呢，以及陌生人面前如何，就是有礼貌，应该怎么样，尤其是出家人在的时候，他们就心里面有这种尊敬的心，算是。所以有这些。

甚至有一些人呢，生病的时候，如果就是说这边比如说肚子，哪里痛，这里哪里阑尾炎的，这样就是说你这就是可以，就是检查一下这样的时候他都觉得很不好意思。这个，就是有这种。以前我还就是知道有一个，以前是玛曲（音）那边歌手德百（音）他的，他们一起嘛，去那个玛曲购物团的一些人。他们在那个路上，后来因为我问了那个德百，当时那个人死掉的，跟我我不是亲戚，但是跟我很近的一些人，是他们的亲戚。所以他们是很近的亲戚，所以我后来有一次在成都的时候见到的，我见的次数不多，就一些次了，有一次就问道，说当时，那是过去了很多年了，应该是九几年的时候去世的那个人。

他当时也说是因为就是车上，就应该是那种，应该是个那种车子上面一起，好多人坐在一起，从窗户里面还是往下翻下去，掉下去的。掉下去的时候，他本来是用手抓住了那个，就是车的那个外面的车厢，它掉不下去，因为他们也是一直练身的，就是表演的那些身体还就各种各样练的还可以。但是因为就是衣服往上翻了嘛，但是他们有一车人，他觉得就是不能让他们看见他的这种身体，然后用手就很慌张的去遮那个身体，结果，就是整理衣服嘛，结果就掉下去。所以我说这个呢，意思是说，人有时候生死当中呢，还是有被各种就是观念所捆缚，而就是不行，甚至就是宁愿付出其他的代价。像我们刚才说的那个过河的，就是冰河，里面的就是冰渣很多嘛，这样的里面都要踩过去，趟过去，他们都敢做，而且冰很小小的那些，就是水急流里面冲的时候，身上有水淹的地方，都被冲的那种，没有大的伤口，就是很细小小的那种针扎的一样的那种小伤口，所以你就过完河以后，好像就全身都有冒血一样的，其实不是大的问题，但是也是不容易嘛。

所以这样的时候呢，就是这只是一个其中一个例子，我们贪嗔的时候，就是骄慢的时候，嫉妒的时候，很多时候都是，就是被这样的一些念头呢，就是密不透风的，而且就是你都不知道你自己是怎么被卷进去的，这样的状态。这个就是习气，执着的力量，执着名像，执着某一种的概念，某一种的约束，所以这样子呢，就是我们所说的改变的时候也有一定的困难的习性，一旦养成以后，所以对于一些，就是本质上有些人不是，就是把，就是敌人的那种的概念不断强化以后，如果遇到这个身上中枪中弹，他们都就是好像都英勇无畏，完全就是不在话下。甚至跟就是杀敌，要跟他们打仗的时候，还有一种高兴呢，还有一种怎么讲呢？兴奋呢，开心呢，这种有的。

所以这个是为什么呢？都是一些无明执着的这种的念头，不断养了以后，培养了以后可以变成这样子。我们看一下上次我们讲到的地方。菩提的这个功德在这里面，这菩提有什么功德，就是这个。须菩提，白佛言，世尊，佛得阿耨多罗三藐三菩提，为无所得也。佛说佛言，如是如是，须菩提，无于阿耨多罗三藐三菩提，乃至无有少法可得，是名阿耨多罗三藐三菩提。须菩提，佛得无上正等觉果位，与实相中无有所得，佛回答须菩提很正确，我于无声圆满正觉果味，在石相中乃至，实相中，乃至无少法可得，在名言中假名为无上正等觉。

这个我们说的就是刚才说的那个道理是一样的，意思说能说的都是戏论，能说的或者是能怎么讲呢，这些。我们只能用有限的，有相的这样的，分别的这样的方式，才能这种言语嘛，这言语道断（音）刚才讲的这种性心出灭不是这样的，所以根本上面的这种间接，像我们所说的胜义的，并不是在言思的范围里面，而是要悟的一个层次上面。但是言思呢，就是也有，可以帮助与这个悟的上面的正确的悟的一些方面的方向，给一个方向，主要是这样子。所以以前有一个，好像也是那个故事嘛，就是好像是佛印禅师和那个苏东坡说，咱们去一个寺庙里面拜观音。然后，苏东坡就说，是，就观音菩萨手上有个念珠，观音菩萨为什么要念珠呀？就是他念什么？然后佛印禅师就跟他说，他念观世音菩萨心咒，那他觉得就是观世音菩萨自己也要念自己的心咒，他就是这样想的。所以，佛印让他解释一下，他说这个就是你要悟的地方。

然后好像两个人住的那个院子，那就是佛殿以后。说就是，当然这些都是有和其他的意思，就是说佛印说，就刚才那个问题呢，他就是那个苏东坡，就是说他已经自己解决了，说这就叫什么求人不如求自己，就这个意思是说，其实你反观自性，也是这个意思。反观自性的话，一切圆满，这种的答案都在这这个当中。你观心当中。他这个为什么他佛印，当然给他说的是一个类似于传话筒一样，就是说这样来问答的一个方式。

所以在这里面也是一样，主要是这个，自性，就是这领悟自性，我们只能这样去用一种的语言去说，但是我们我看是不是这个，是这个地方。所以心经里面不是有讲到这个无苦集灭道，无智亦无得，一无所得故，菩提萨果，以波罗波罗蜜多故，心无挂碍，无挂碍故，无有恐怖(音）。因为就是并没有，就是相对当中的各种概念的束缚吧，就包括苦集灭道，得呀，就是，就是求知，它都是对应的，只要有对应，只要有对立的话，都是在二元对立的范围之内，所以无所得，离开了这一切的对立，那这样以后呢，就是心无挂碍，无挂碍故，无有恐怖，远离颠倒梦想，究竟涅盘，所以这个意思。那为什么我们还是会说，就是佛的种种的功德，还有就是确实有种种的修道，就是在这个上面。这个是说，从道上来讲的话，就是所以说这个得果，如果说从果谛来讲的话，无可言，没有什么可说的。所以在一切的修道当中呢，道果唯一这样子，就道既是果的这种修行，就是密续的一些修行里面，主要是以这种方式。

那一般呢，我们来讲，或者是可以说离于生灭，离肠断，离来去，一来去，这就是我们刚才说的，就是言语道断，（36:37）的这种。然后，因为人肯定会比较从修道的这个见解来讲，我们对佛有性心，那三宝有像佛的各种神通，不可思议的整个发心，以及证得果位的种种不可思议，以及之后的这种利他的方便，这样讲，那不是这些都有吗？我们就讲到这里为什么说，实相当中呢，就是没有呢？就是主要是说胜义谛，佛所证的，不是佛也讲了吗？就是离言思近，就说，（37:25）无为法，或者是还有一个就是我看，是什么来着，不可思议，就是这个意思，大概就是说，法呢，就是佛已经证得了，但是这个给别人说的话，大概意思是这样子，我忘记了，没记得。但是这个其他人不了解，所以就说就宁愿就是安住在寂静的丛林当中，有这种的句子嘛，就是大概是这样子。

所以这个里面呢，就说明就是说他悟得的部分呢，不是其他的人呢，尤其是就是一般的反复来讲的话，都是能够一下子了悟的。所以佛呢，就是说暂时好像就选择说在寂静当中呢，就是安住，丛林当中安住。而且呢，当然之后的一些因缘就是也是有的。但是是这个意思，然后，复此，须菩提，是法平等，无有高下，是名阿耨多罗三藐三菩提，佛又说须菩提，一切法平等，无有高下，即使那法性争议。所以说在这个，我们讲到空性的时候，就是诸法平等，这个当中呢，这从哪个方面说平等呢？就是从他的本性，就心，就是说心性、法性平等现象，我们感觉跟人的这种，我们主体的那种二元的分法来讲的话，好像我们也会感觉很不同。我是一个精神的这个世界为主的，然后物质是客观客体的物体的世界，物质世界，那有这种的一种分别嘛。

那在这个物质现象也是一样，自性空，究竟而言的话呢，自己的心也是如此。所以说这两个没有说，本质的上面没有什么差别，就是现象的自性空，包括了就是人和法的这种的现象，自性空，所以诸法平等，或者是诸法等性。就是说有时候我们讲到说空性，然后用另外的一些阐述的方式说清净平等，有时候说自性光明呢，这些当中呢，就是在特定的显，部里面，一般讲的时候比较多的是讲，就二转法轮的，空性，以及三转法轮的这种光明，主要是这两种如来藏的这种。那就是平等的，这个就是比较，就是金刚经里面有这样的平等的词嘛，但是在秘续里面也比较多平等清净的这种的词。等静，双运，然后显空双运这种。然后就是轮涅平等，轮回和涅盘，就是说从究竟自性空的这个角度来讲的话，都是一样的，显空，刚才讲的二谛是平等，就这意思说，我们在心当中的种种的烦恼也是菩提，烦恼即菩提，这个上面也是平等。

说我们很，本来就是可能是说对于轮回当中，种种的所有烦恼，这些上面有很，就是很清净的涅盘和轮回的痛苦，这样对立起来，烦恼和菩提也对立起来，但是本质上来讲，都是主客也对立起来，人法也对立起来。所以这个在中文里面说就是涅盘于世间无有少分别，世间与涅盘亦无少分别。还有就是说跟如来藏品里面有如来所有性，即使是见性，如来无有性，世间也无性，就是这种讲的句子。所以在这里面呢，用了维摩诘经里面的一句话说无论显现和空性，众生和佛陀全部平等，（42:35），我与一切佛自性平等住。然后大乘其心论里面，这个就去念一下给大家，一切法从本以来，理言说相，（42:50）毕竟平等，无有变异。所以这个就是从究竟实相当中，就这就是自性空的这个角度来讲，就是一切都是如此。

然后，已如我无人，无众生，无寿者，修一切善法，即得阿耨多罗三藐三菩提，须菩提说，所言善法者，如来说即非善法，是名善法。远离我人、众生、寿者等一切执着，修持一切善法，即可获得无上圆满正等觉的佛果。须菩提，所谓善法，所谓的善法，如来说不是善法，而是假名为善法。所以这个，跟前面说我们说的，如果做布施的时候，如果也有这个无相的布施是最殊胜的布施，有相的话，后面会有很多东西，就比如说就用这个例子来讲的话，我们比如说给一些僧团做供养，或者是给一个乞丐做布施，或者给一个亲朋好友送这个礼品这样。或许有些人就可能，可能是更随个人的意愿因缘吧。但是说如果这个功德呢，随什么呢？是不是随物品的多少？那那这个上面有故事吗？就是过去的时候，应该是（44:55）吧，他和另外一个就是，一个老女人的一个故事，说老女人的这个灯呢，就是借了一点油，然后没地方点呢，就是老板给他借的，有一些灯，还有一些说的就是用一个这个脚趾里面放，所以无论如何，点完灯以后，佛回向的时候，以这个城外的这个女人呢，就是以她的这种功德为最甚来做回像，所以有这样的故事。

所以这个意思说不随这个大小，而是因为有这个（45:40）王的话，那就他自己起了傲慢的心，觉得我供养这么多出家人，我应该功德很大，我应该很了不起，很有面子，或者是说对于这个就执着相。他虽然付出了看起来很多一样的，但是实际上这种的付出是带着我们，我执，就是一种自私的心，或者是这样子的话，反而，就是功德就比较有限。那另外一个呢，好像就是虽然就是很少的一点油，那就是但是看起来比较贫乏的一个供养。但事实上面呢，就是这个是他倾其所有，自己仅有的这一点能力，就是只能购买这么一点钱，而且他发了这种广大的心。

从这个发心上面，大小上面也是这样子。如果从有相无相来讲的话也是一样，如果以无相的空性这样子的话，那这个功德无量无边的，就是没有局限，就是无限的，那这肯定是最大的，如果有现，有相，有执着，有求，我们不是经常去佛寺的时候说有求必应呢，这个求那个求。但是如果这样子的时候，就是正在执着相的状态。执着人相，我相，众生寿者相，所以种种的执着当中，甚至我们可以说以佛法的方式来加强我执，这样子的可能性也很大的，尽管这个看起来就是一个结缘的方向上面来讲，可能你会受到一些启发，慢慢地有纠正，新的机会多一些，在这种佛门的修行当中。

但是有些人把佛法可能当作只是一个方法，一个工具这样的一种概念下来，根本不能调伏自己的心，所以只是在世间人学哲学一样，就是在佛门当中呢，就是喜欢这个，琢磨一些事情呢，辩论呢，或者是说就是人世间有些人喜欢倒邻居的闲话嘛？就是很多以前过去的时候，不能是城市，农村会更多一点吧，这东家常西家短，现在变成一些佛学理论上面，可能有些时候就是喜欢，就是站在各种的立场上面去维护一方，诋毁一方，这样子就变了。如果没有那种的恭敬心，有清净的心的话，不是因为没有利他的心，纯粹是为了输赢，而且甚至其坦诚的心在辩论的过程当中，所以这样子呢，那这样的话可能就是有过失的。

所以当然我们的意思是说，可能有很多辩论的人，有很广大的发心，有亲近的这种意乐，这些是每个人自己都能够看到的呢，自己能够就是关需要观察。这个没办法说，确实一定是这样或者那样，要看个人。总的来说，我们在，就是以这个，断人我执来除这种烦恼障，断这个法我执来断除所知障，就是这个方面很重要。是不是说，就是说这当然无我，无人，无众生，无寿者来修一切善法，这就是我们所说的，以这种无相的方式来做布施，无相的方式对于所，前面发菩提心，其实，我们所说的三殊胜，为什么殊胜呢也是，其实事实上是在修一个无相，试着去修一个无相的这种的修行。开始的时候呢，可能缘众生，中间这个是无缘无相的这种的安住。然后开始的时候，你也可以以胜义的菩提心为主导的这种一切如幻，三轮提空的方式来这种发心，那安住于无缘当中也是如此。

然后，这里面不是有这个清净的和广大的这发心，有这样子嘛，在愿力极强的这种清净的发心。这样子的话呢，一切都等近的这种上面那，然后最后再无余的，就是毫无保留的把善根回向，因为我们做任何事情可能都有所图，有所求的一种心，这是为什么有些歪道或者是其他的一些西方的哲学的修行，就是哲学的那种思考的一些人呢，会想说，人不可能无私吧，就是人总归是自私的吧，有这种心，只是原因是说如果没有修行无相的那种了悟，某种了解的话，就变成有所相，有所执着，就是执着某些相的这种状态。或许有些时候就是道法本身执着于这个就是法的这种的相，所以这里有这样的可能。

所以，说心善呢，就是，得善报，这个这种其实他不是，虽然不是一个直接的解脱的这种意愿，但是他是间接成就的一个，先增上善，决定善，增上善的上面呢，就是有这种，就是有限的一些行持，然后再决定上，主要是内在的境界，但是一些相应的方便，善巧当中也有这样子，修持如幻的这种资粮，不被思相想所束缚的，或者是所局限的这样的，境界下就是修行，那就变成就是以胜义的菩提心设持世俗的菩提心。所以说。有漏的这种的善呢，如果说离开了智慧，那不成为就是直接的这种得菩提的或者解脱的一个，只是一个间接的圆满。但是如果以智慧设持，或者胜义菩提心来设持世俗菩提心，这样的话呢，就变成一种更加直接的一种解脱的缘，去修法。

所以这个我们平时说的善，就是说，就是我们说平时当然从有相的这种，就是相对的这种修行的角度来讲，我们是出离心，如果没有出离心的话，也行很多善法，这些善法呢，变成，这种因果（53:02）如果有菩提心。但是没有菩提心的话，那这些呢，就是在有这种，可能因为没有世俗菩提心的那种广大的心愿的话，或许这种法心下就是，所有相应的一种的智慧，也是那种寂灭的这种智慧。那如果另外来讲的话，就是既有这个胜义的菩提心设持的世俗菩提心嘛，或者说圆满这种。这样子的话就是迅速成正觉，能够二立任运，成就自他，就是成就成佛的这个道路，所以这一般的善法上面的也就是分，就行善的这些的话，就是福德以及解脱分两种嘛，福得分解脱分，所以这些就是我们刚才说的这种以空性来见解设持下的。

或者是以空性的，有空性的见解下，做事不执着这种思想，不执着种种的，这些上面有一定的这样的见解的话，那就变成解脱的这种，如果发心广大那就是，这种成佛的道路，所以说虽解多分的里面，就是一般的我们修行当中的（54:30）也就是相应于解脱分。那福得分的话，就是比如说包括保护众生，布施呀，自律呀，就严于谛施（音），就是和合与柔美，如法的这种语言呢，知足利他，就是有这种因果的正见呢，这些算是福得分的这种善法。所以我们一般来讲的话，就是会强调福德和智慧，那就是福得分和解脱分都要，两种都要圆满，就是二资粮的这种。

但是这尤其是在这个金刚经里面的话，就强调就是离开解脱分的话，福得分这个仅是一种，就是不足够于超脱生死轮回，不足以就是解脱与成佛，所以说解脱分就是尤其强调。所以我们上一次说什么解脱最主要的是什么？要断我执嘛，断执着的束缚，而不是断现象，所以说，以前有好几位祖师，（56:00）大师也有类似的句子，但是应该早期的话呢，（56:05）讲的说就是就是这种，束缚你的不是现象，而是对现象的执着，应该断掉这种执着呢，我把有这种大概类似的句子，所以这个。但是因为有些时候我们把执着这样的词用滥了，其他的佛弟子听的时候就烦，说哎呀，又在说这个不执着，不执着，就是哪有那么容易？或者说以前用，有一个法师，他说他去喝咖啡，喝咖啡的时候喝了一口，他说，这咖啡不错，他那个弟子呢，马上就是哎呀师父你又执着了，然后他又做了什么，又，哎呀，就是师兄你又执着了，这样老是看别人有没有执着，所以这样的话让人家生气，这样说，那你修的那么好，你自己管你好了，你不要管我。然后，就是有这种的心嘛。

所以我觉得就是平时有没有执着的话，这个上面自己观察自己应该是最首要的，我们观察别人有没有执着，或许就是以后就是你有能力帮助别人解决问题的时候，再就是发这样的愿。但是平时的时候，依教奉行呢，就是说一切心知，如例如法这些上面的话，主要是自己关照自己的这种起心动念，这个上面为主。如果我们平时烦恼很多，心里面压力很大，那一定是在执着的。那我们刚才说嘛，就是跟一些人的话，一直有这样那样的，就是心里面的烦恼痛苦，跟家里人吵架，或者是不论是钱财上面的，生意上面的，或者是就各种各样的一些上面，如果就是很在乎，这些都是一种着相其实。

所以对于烦恼，有些时候我们说，这个是邪，这个是正，好像我们没有超越正和邪，没有善和恶以外好像没有超越的那种智慧。所以说，就是（58:33）有讲的就是类似类似的一些话，就是意思说，愚者做恶，然后就是堕落下三区，然后愚者行善，然后投身三善区，然后智者就超越善恶，就获得这种解脱，成佛，就大概这个意思。所以从这个角度来讲，我们要自己关照自己的起心动念，然后说，其实你不是说要立，要破，或者是要，就是总是两个方面的一个矛盾的方向去说，要一个，不要另一个。就是普遍社会当中就是这样子，那你比如说你有烦恼，我就是马上要想到说没有烦恼，我要没有烦恼，越想越有烦恼。那时候我怎么跟佛法心不相应呢？教导不相应，其实不是不相应，而是我们二分的那种的观念呢，或者是强迫性的一个压一个那种的，就是分别念，那这样的话肯定会加强分别念嘛，所以其实你需要做的就是，就是说不增加他们的那种执着和就是那种的力量，就是执着的，只要你想，从正面向反方面想，这些都是在增加那种的某一种的分别念嘛。

所以说，这样子的话，你稍稍有一点自在的超越，就是我们说的彼岸的智慧嘛，就是要超越这些，就是二元的分别，所以修行三轮提空当中安住呢，那这样子，就很重要。然后还有什么。所以我们说，这些当中呢，就是正见，见解的一种确立，就是远离四相的这种的见解，不执着的这种见解，空性的见解非常重要。这样子的话，我们不会做很多颠倒的业行，然后可能就。是不是立马正悟这样子，但是也可以以道言果，这种的间修的道路，或者是说我们刚才以果无言，或者是就说为顿悟，就是其实是一种无源的这种智慧上面，境界上面为主的领悟妙谛的这种方式。

（1:01:00）这是我看，这上面的，就是胜义非心境，这个应该在在那个入心梦里面有。所以明言的这些，或者是言语能说的这些，或者是世俗相对的这些呢，就是法义呢，这些都是主要是为了全巧暂时方便安利的这种世俗谛当中的一些有源于，有这种的，就是讲，说这样子。所以说呢，实相当中呢，就是无有这种生灭长短，意义来去这些。所以在一些地方有禅宗，尤其是说不离文字，就是这些上面这种就是，这也有他的一个道理在里面。因为有些里面我们说的就是，起心动念的时候，已经是分别的状态，已经是有相的那种执着的一种心。那，就是在，就是，没有生的时候呢，我们说的没有灭，有生灭的话，就是有来去是吧？有这种长短，有这样子意义，所以这些都起来了，所以说意思是说一念清净，就是没有什么起各种各样的这种的念。

所以这样子的情况下，我们再，这样说吧，见解上面的来讲的话，我们应该说，我们不是讲了四相吗？四相里面的这个众生和寿者相，说是执实，执着实有，执着这种执空和执实的这种现象，两种状态的一种局限。所以在这个上面呢，就是佛法的这种修行当中，各个就是说有不进步，维实中观的这些见解上面是有差别的，就是能不能破这个四相当中的，就是众生和寿者相，实有值空值的这个状态这些上面的有差别。所以我们说，这个当然大乘的教法了，这个目前我们有的，就是讲的这一部分。但乘成里面呢，也有其他的，就是维实中观这些，这个当然波若的这些跟中观的教法，中观里面呢，也有这个（1:04:55）这些部分。其实他们都是在说，没有丝毫真实的存在的这种宣说佛的这种佛法的宗义，主要是这个。那经常提到（1:05:12）的这些上面呢，就是应乘（音）的这个见解里面的主张是什么呢？就是说在相对的这种事件或者是名言当中呢，就是现象不一，自相的这种存在，所以没有真实的实有这个意思，所以这些就是龙树这个传承下，龙树菩萨的传承下像（1:05:38）这些的一种，主要的一些见解。

然后自序（音）派的话也是一样，也就是说它属于中观，那这个主要是说在世俗当中呢，诸法以自相的，这种方式说，这个根本上面也是在说没有实有，就是虽然以自相存在，但是并非石实有，所以有些人把这个理解成说，所以这个自序派好像在说相对当中有实有，相对当中有实有的话，那就变成这个我们所说的这个有不进步的这些见解了，那肯定自序派不是这样子的见解。所以说，但里面当然就是自序派里面也有这个进步和余切（音）这两种分法，所以一个是承认自证分，主张外籍自相存在的这种中观宗（音），那另外一个就是主张就是有自证分，前一个他们就是不承认自证分，然后（1:05:52）这种的话就承认有自证分，而不承认由外境这种，这种实有的任何。

所以这些上面呢，外境是否已自相的存在和，就是有没有就是外境的这种，不承认有外境的这些，因为一个上面说就是境由心生，而没有，就是外境上面并没有一个实有的境，进而是心上面，就是自证上面的一种的反射，或者说投射吧，这样的一种方式。所以这些，稍稍的就是理一下可能有好处。那一般，自序派的一种的见解里面来讲的话，会有说跟能利所利，或者是就是有谈论的这个点呢，这个到底这个宗法，这三项呢，就是或者是比喻这些的时候呢，说如果我们跟其他的一些宗派见解的人，要讲到某一个理论，或者是某一些要讨论某一个事物的这种，就是自性，或者是讨论他的这种特质，特质的话呢，我们要有一个共同的语境，共同的这种主题，共同的平台，然后才能讨论，是这种，就是自序派的一种。

那应乘派的话，他们没有这个任何程序。他就是仅是这种，对其他人所利的这些理论，或者是用刚才讲的这种能所，和，这些法这些相的，三项呢，对他们呢，就是用他们的道理来给他们制造，就是指出他们的那种矛盾的地方，以这种的理论，所以可以说应乘的中观的话，它本身自己不利这种的，它的理论就是攻破别人的这种理论的一个理论而已，一个方式。它本身不立自己的宗，所以可以这样说，它的宗旨是就是如果有人，就是凡所有相皆虚妄，如果是凡所有理论的话，这可以攻破的这样的一个。

所以说，所以这个我们刚才说的一个点，就是说自序派里面呢，要讲的名言当中，或者是世俗当中有这个诸法，这个是什么有呢？不是实有，那是如果是实有的话，就不是中观的这种无自性的道路，这是什么样的有呢？就是幻有，胜义当中呢，没有，任何可执着的这种的法，就是胜义当中空性也是一样，但是这里面的有个问题是说，一直在二，就是二谛当中，就是胜义当中怎么样，世俗当中怎么样，这样讲的。所以这样讲的时候，它是一种二分二谛的分别这种论述的一个状态。

那应乘的话就是说，二谛，不以这种二谛的方式来讲，而是直接讲到说，不但不程序，是由，就是这种世俗当中，名言当中的任何，就是以概念名相安例的一切法，就是胜义当中本身一切法，均为戏论，就是这种。所以说从某种程度上来讲，自序的一种的方式容易让人理解，因为我们的心就是在平时的习惯，就是在二元里面吗，就是二谛分别，世俗胜义的这种，甚至有些二谛的观念都没有，所以这样的话反而比较容易了解。然后可以基由这样子逐渐的来抉择这个胜义的智慧的究竟的这个程度，所以在这个里面呢，并不破这种的显的这个部分，不根本的破，而是破是破了的，因为它是换有现，就是这种显现三轮提空中的这种这样讲的。

所以也是讲到说胜义当中呢，就是诸法是，就是无自性的，空的这样子，世俗当中的如梦如幻的一种的显现。所以，这个时候呢，有可能有一些人，不是所有的自序派都可能有的，但是有一些可能会以为说，那就是一个是物质现象，一个是他的本性，一个是相，所以说相是空的，形象上面是就是有世俗谛，究竟上面是胜义谛，那把它变成一种，像刚才讲的另外一种的二分法，就好像空也是就是无自性。这种空呢，如果没有理解的很完整的话，会理解成说某一种的就是，怎么讲呢？就是空有的这种的执着。所以我们刚才讲的实有值和空值里面有可能某一些人，这不是所有的人是这样子，有可能，这种空执里面或者是不太了解这个无自性的这个透彻的意思的可能性也有的，如果没讲清楚的话。

那我们说，远离这个世俗胜义的这种无分别，或者说是就是那种戏论的，远离一切戏论，这个是我们所说的，大众观也好，或者是就是把这个空性，无缘大空性，主要指的是这种彻底的，要证得法身的话，也要有了解这个胜义谛。但是这个也有一个危险，不论你怎么样显现，我们有可能会一直假装自己已经否定了这种显现的这些，不论是何种法显现的时候呢，他的本性所远离一切的这种戏论，所以这个是对的。但是也有可能我们过分就是推到另外一个极端呢，可以说就是把就是一切都断灭，这种的和就是应乘的某些见解里面呢，如果搞不清楚的话，也有可能堕落于这种，就是没有正确的某一种的认知的话，了解见解的话，有可能会有这方面的一定的风险。所以说你说远离一切的显现，或者说，那否认在这个现象当中的，相对当中的某一种的否认，很彻底了以后，那就是说我们总是讲缘起性空，总是在讲说空性是针对于有现象而言的。

那主要是从这两边讲的，就是缘起当中呢，见到现象也见到空性。空性当中呢，因为空和性的这个理解也见到了空心和缘起有两种，但是在这里面如果没有理解的很合适的话，有可能就是说对于一切的现象呢，非常的怎么讲呢？就是一些那种相对的这些显现当中呢，断然的那种的否定或者是有这种可能，所以说。不破险的话它也有，因为我们跟结合第三转法轮的这些，我们以前不说心，空性，心的空性，其心光明吗？从这个角度来讲的话，就是不破也有它的一个道理在里面，就是意思不是说，这些现象有自信那种的不破，而是了解这些现象无自性。但是它的显现如幻的那种显现上面的一种了解呢，就是这个和我们所说的共同显现，那就是这个二谛分别执着以外，分别这种以外，还有就是二谛任运双运的这种见解，进一步建立，这种了解嘛。

所以说在这当中呢，就是破自身呢，就是说我们如果说有用破和立的这种的观念，对立起来的很多观念，世俗和胜义这样对立起来的话呢，当然会有一种自身，他身，无自身，无他身，或者是说生住灭，那就相应有无生无住无灭，比如说这个人，我的时候呢，无我，无人，人无我，然后就是法我，这样子，人我执法我执的话呢，当然也相应的也有就是空性的这种的无我和，法我执，无法我执，无人我执这种的就是人法俱空，空性的这种的智慧的道路，无我和无这种法我，人我执法我执，这就这两个我，这种法性，这种相对的显现当中，理解。

那戏论的话也一样，就是无戏这种观念，所以在这里面好像是形成了一种的魄力的这种观念，所以说我们最终来讲，其实无生无灭或者是自他这些并没有这种本质的一种的实有的自性。从这个角度来讲的话，生灭，生住灭是对应的概念，没有生就没有灭，也没有所谓的住，就是远离这些。所以我们把有和没有分成两个现实执着，由后变成一种对有个否定以后开始执着没有，那如果在这两个之间徘徊的话，就是这个见解不究竟，还是在有或者是空这样的一种执着的当中，石实有或者是空执实执这样的状态。所以说呢，我们就是在，就是那再进进一步呢，我如果说从彻底的这种见法性这个角度来讲的话，就是我们所说的无众生寿者相，这两个要破这种实有以外，还要破空执。破空执的时候呢，可以从，比如说一个说到一个自身，他身，非无因身，共身，这样子的一种时候，你去推断的时候，这些这几个点都不成立。所以说，破私身，或者说离二边，就是这个，就是长短的这种二边，就是中道。

所以总的来讲，我们的意思是说，我们在金刚经的念，就修行，那这这样的时候呢，经常应该有一种的见解，就是金刚经里面自己讲到的不执着思想，所以这个上次我们开篇的时候，出世的时候，也是把这些部分的内容已经讲的比较多了，所以各位可能就是可以经常反复的去看一下我们所说的这种思想指的是什么，然后再结合自己以前学过的这种，四钟的这种宗义，四部宗义的一些见解这样去看。其实稍稍有一点呢，那个地方呢，就是执着，如果我们说，心思语言呢，相，什么身体，时空啊，所现的一切万法，对于物的执着，对于情的执着，对自己的身体的执着，然后我们说眼耳鼻舌身的这些状况以外就是，这些时间呢，处所呀，然后其他的这种现象，正在有的这种身边的这些现象呢，不论是罗涅这些，如法这些实存的一种概念，是所有凡夫当中几乎都是一种通病，就是这个，所以这个就是实执嘛，就是我们所说的众生相的这个部分。

那另外一个，就是说对于什么是没有，那佛法里面讲的空无，所以对这个又有另外一种很强的，它能够对治所有的实有，所以这样子的对无有很强的执着，把空放下了，就实有放下了，把空拿起来了。空执就是说以前讲的那种破这个空，就是如果实有值很大的话，还不怕，如果一旦执空了以后反而是个问题一样，就是说对于什么一讲到无识，像我们刚才讲的这种生住灭，那无生无住无灭种种的这些戏的时候，就是离戏，就戏论和离戏的这些概念上面，只是把它对立起来之后的话，就变成还是没有，就是放下那种寿者相，烦恼的这种状态。所以，这个上面呢，我们所说的就是以前米勒日巴尊者（音）也讲的这个外境所现一切法，不明共性陷迷惑。直径为十自作缚，幕后诸法成幻化，就类似的一些上面的，就是了解到这个束缚在哪里，然后这个解脱这个束缚的一些方法。所以因为前一段时间有居士也问到了，所以我给大家做稍稍做一些说明。

然后，接下来的话我们继续，时间也可能差不多。须菩提，若三千大千世界中有，所有诸须弥山王，如是等奇宝聚，有人持用布施。若人以此，波若波罗蜜经，乃至四句偈等受持读诵，为他人说，于前福德百分不及一千万亿分，百千万亿分，乃至算数譬喻所不能及。须菩提如果，聚集整个3000大千世界中，所有像须弥山一样大的金银等奇宝，供养布施众生，功德不可思议，无法言语。然而不必说念诵受持全经为他人说，哪怕仅仅受持其中四句偈等功德，已经远远超过了前面的功德，一奇宝布施功德，比不上法师的，法布施的这百分之一，百千万亿分之一，乃至甚至数域无法衡量，无法表达衡量。算数譬喻就是，就数已经数不清了，只能用一些比喻来说的，这些也没有办法比喻，到了这样的一种的状态。

所以说有些这里面讲的说，因，翅膀这个很好，可以翱翔于天空当中，但是因呢，就是翅膀不能丈量虚空，它的翅膀呢，就是不能够甚至到天际，虚空际，只能是他自己的翅膀化了以后呢，就慢慢就就是疲劳了以后就就掉下来了，所以意思说他不能丈量，类似的，有些功德呢，就是没有办法能说清楚。所以这个上面呢，就是我们之前说的这个福得分呢，就是，如果人有，如果有一些有这种主客人法这种的某一种的相对的这些实有的那些执着，这样做善心呢，还有一些当然是以这个智慧驾驭下做这样的善事呢，这样的话不可思议。但是另外一些就是说我们说的，以智慧离二执成就解脱的这些法义。那这样子呢，才悟得这种讲到有很广大的这样这个虚空三千大千世界是很大的，这个我们已经，上次已经说了，就是，但但是上次当中经里面讲到的时候，为了开启自己的心智呢，也可以偶尔想到这个内容说就是欲界的种种的这些众生，然后色界无色界，那这些当中呢，有很广大，就这在这个世界当中。那但是这些，是一个小世界，就是以虚名山那这样子的一个完整的一个组合，从就是各种的我们所说的欲界当中有五趣，在这当中有很多就是低于旁生人，然后就是阿修罗这些部分。然后人界的话也有就是四大洲八小洲这些，然后最低的这种的居空的。那欲界六天呢，就是像四大天王倒立天，夜摩天，斗水天，落花天，桃花自在天这些然后。之后就是比如说像一乘二乘三乘四乘，然后再到这些六清净谛。

所以有些叫做五种记忆吧。在这里面呢，就是有一些这种菩萨所化的这种的世界，就是聆听教化种种，所以之后呢，就是，像四无色界，所以这些呢，这样子的算的话也算一个嘛，所以一个一个系统，一个小宇宙一样的，然后终于千世界，大千世界的话，大概我们以前有十万亿的，是多少，10亿个小世界好像是那个一个三千大千世界，那就是这样的一个系统，一个加另外一个系统，这样子一共是十亿，那这个也是就是无数如海当中的这个一个三千大千世界一样。所以我们总的来讲就是说，这就是说算数譬喻所不能及的这个功德呢，就是比这些就三千大千世界中的所有珠宝来供养，奇宝来供养布施这些财务的时候呢，还不如就是还没有波若，那个金刚经当中，不要说全部整部的这个经典是受持读诵这样的为人说，而是其中的仅仅是四句偈颂等这样子来受持读诵为人说，这样子的话呢，这个前面的种种的这种财务的物质的这种积累之类的，他就远远不及于这个意思，所以这个大家很容易理解。

所以这个是为什么呢？一个是原因是其实是跟刚才说的一样，这个里面讲的，经里面讲的是胜义的智慧，所以他是直接跟解脱有关的，趋近于解脱的法，直接趋近于解脱。另外一个是间接的这种福分，所以在，那我们所说的，如果没有获得某种闲暇圆满的人生，没有生在这种（1：29：30）的话呢，可能也没有办法闻到佛法，所以福得分也是很重要的。但是比起很直接的解脱的这种智慧，解脱分来讲的话，那就是还是就是他可能就三山岛当中很多众生，但是并不是都能解脱是吧？没有缘分的话。所以说另外一个就是有相的这种的，我们不是直接说做总是有限的，数量再巨大的话，有相的这功德也是一样，像什么，像尺子一样的，或者说这样子，那无相的，这样的话那就无尽的无限的，所以这个奇宝三千大千世界这个这看起来就是广大，很有形有相的，上面的所谓的广大，多，数量多，这样子呢，经上面的数据计算，我们可能看起来就是很简单一点，但是里面的意思深奥一个，智慧引领呢，就是步入解脱，这样子讲的话呢，当然它得更加深奥更有意义，就是四句偈，就是知道佛位，正悟菩提的这个直接的这种原因。

所以有时候我们说。那我们会说就是有形有相的，尤其是这种很执着于有形有相来做那个境界，那心内心当中的功德和发心上面的这种一个境界，这些上面都不够的话，好像有形有相的，其实是很有限的，能做的再多也是很有限的，如果一个人说能够做一个什么很了不起的人类的这个壮举这样子，但是在整个轮回里面，或者说这样子讲的话，那些都是很没有，不值得一提的这种成绩。所以众生的业力下，这个各种各样的现象都很多，所以以前有，所以这些方面的就是像（1：31:50）论里面也有，因为有时候我们会想说做善事，或者是有一些人他肯定不能解脱，他是有罪的，或者是他还没有那么亲近呢，有这样子想的。但是所谓的我们认为有功德的像做这种财务的这种的，尤其是执着相的情况下布施的那些供养的做的这些上面，和自己内心趋近于成就这些相比的话，也是差得很远。

当然也有一些是，说也就是达摩血脉录论面有这样的一段话嘛，就是有人问说，有某一些人有这个，居家的人，有妻子，有仙人这种意思，就是他们还有这种就是隐语也不能出，那凭什么他们得成佛？这样的时候就回答里面就是说只言见信，就是不言淫欲，就是这个意思。所以但是见信呢，就是也不是说你说见就见的那个样子，很容易的这个意思。但是如果你就是因缘福报成熟或者说刚好过去的积累圆满了，那这样子的话，如果一旦建信的话，就是说，但得见信这样讲只为不见信，就是不容易见信，就是但得见信，因于本来空气不加断除也不着，一不乐着，就意思说这个时候要超越这两个，就是要断了要停止，要就是我们刚才说的压，一个扶起来一个要把它推倒就是这种的观念，我们市场有的很多都是我们现在要静下来，定下来，那我们马上就定不下来，因为我们执着于这种用很多方式不定的，我们怕不定，我们用很多的方法，忙于建立很多其他的方法来，这个让我们自己心定，其实你如果定和不定，你都能够超越的话，其实你就定下来了。但是我们就是说黑白，要不然就是正反，就是正负，就是这样子。所以说在这个时候呢，就是如果已经了解了这种坚信这样子的话，纵有余喜，就是即便是在形象上看上去，他们还是有这样的，就是我们世俗人认为这种还没有圆满的那种的观念，但是这个这个已经不是问题了，就是说中纵于喜，不能为害，何以故，就是性本来清净故，就是法性本来清净故，如果证得法性的话，就不会被所谓的这种罪业所染的，这种也是这样子。

所以说有些时候惟有余喜，这个是意思，说过去已经传习了很长时间，有一些比喻里面有讲嘛，像一个空瓶里面呢，装了醋，或者是酒，或者是某种东西，时间长了以后，那个味道还是会，那个液体已经早就不在了。但是那个一段时间，那个空瓶里面还有那个味道的，这个味道也是随着，你风干的，风晾，这些时间长了以后就没有了，就类似的说是这样子的一种状态。所以我们有时候就是过失看得很重，有时候就是有形有相的功德看得很重，但是我们不看重，这个就是他的本来就是，就是怎么讲呢？自性上面空，或者是说，执着于相，不重视信。那就法性的政务智慧不重视智慧，也许我们重视很多方便，这样的话也会堕一方，在中观或者是其他的里面一样，如果你不如完全断除，对于方便的这种任何的话，也会有危险，也可能就是有些时候你认为证得了佛的那种的，正佛的大空性，无缘大空性，实际上是在这种寂灭的状态，这个，往这个方向。

以前有这个哪些部经里面有讲，我记得说就是佛唤醒这个八地菩萨的这种菩萨，就是也让他们以后的这个方式，就是心利他，原因是什么呢？他重视这种色，就是色法而生的圆满，就是持续利他的种种的这种。所以，当然这是一种。所以意思说这两个部分，但是在我们特定的金刚经的时候，我们虽然知道了这个，但是在这里面更加强调的是什么呢？就是断执着这一个点。因为断的不彻底的话，也是像我们刚才讲的一样，就是逐渐的断的一个过程，这个是有的，我们但是说了证悟法性，有些是语言很锋利很直接的，所以没有至于回旋的余地的，某一种的法，让你了解到这个心出面，比如说这样的概念，让让自己内心当中有一种的了解。但是有一些人呢，因此而产生邪见，因此而颠倒见解，就是错之那种的见解，所以这个可能性也有的。看有些人还害怕，就是说一切都远离种种的一切的相，本身习惯了执着的相的时候就是，哪怕是，就是你想说一个分辨念来想远离这个来执着，四相的这种的执着，那是什么？和你证的时候完全不一样，所以你证的时候并没有你害怕的那个想的时候呢，害怕的担心的，或者觉得不理解那些东西就没有了，没有那种干扰，没有那种的就是局限。所以说呢，证的其实上面应该每个人都发愿，能够证得就是究竟，所以这上面。

可能再说一两个吧。然后下面就须菩提，与意云何？如等勿谓如来，如是做是念，如来做是念，其实，我当度众生，须菩提默做试验。何以故？实无众生，如来度者，若有众生。如来度者，如来即有我人，即有我人，众生，寿者，须菩提，你意下如何？你等不应该以为佛有如是的分别念，我应当度众生。须菩提，不要这样想，为什么呢？实际上无有众生如来所度。如果如来有度化众生，如来就有我，人，众生，寿者，四相的这种，就是说。佛就是教授这些种种的法。就是说度中的这种种的事，怎么讲呢，我们这个平常当中，我们总是说成佛度众生，学习修行的目的就是如此，这样讲，佛也是，其实这个从，这些都是相对而言的，我们只能这样说，就是说有了无胜义空性的智慧。最大的障碍呢，就是了悟空性智慧，最大的障碍就是我们所说的执着相，执着我，执着人，种种寿者，这种就是种种的，就是这种心。

所以这样子的时候，各种各样的杂念，各种心思紊乱，无所适从，造作不知，这是我们之前说的瞎想的就是越来越多，就烦恼越多，就是越执着越烦恼这个样子。所以在就是胜义的这些，究竟来讲，主客自他，这些所，能化所化化画法，能证所证正法，这些都是名言观待的胜义里面的，就是三轮提空里面得一切戏论怎么样。所以说。这个妙法莲花经里面的一段话语，一切如来，一切诸如来，以无量方便度脱诸众生，入佛无漏智。若有文法者，无一不成佛。这个是从这种能由这个可以度化如来，就是用这种无量的方便度脱众生，这样讲嘛。然后，但是从这个金刚经现在我们所说的这个，我们不应该以为说，就是佛肯定有，就是我要度如来，我当度众生这样的一种的想法，这个上面来讲的话，就是说实相当中呢，并没有这些主客自他种种的能化所化这样子的，那这自然而然也就没有，就是说从我们不说，就是所化能化，就是修行这些是从道上面来讲的话，如果从果上面已经证悟果的这样子的来讲的话，并没有这样子的一种的就是分别念的那种的执着，所以说已道言得果，已果无可言，就是那时候已经并不在我们的那种一般人的那种言语范围之内所可以就是完全讲清楚的一种的境界，佛的境界来讲的话。

所以说，那所以一个人稍稍有智慧的话，他有说三轮提空的境界，那一般的如果没有，没有三轮提空的境界的人来讲的话，看他在做某一些事情的时候，以为是跟他一样的，实有执的情况下去做的，结果另一个人已经有那种三轮提空的见解，他是事实上面没有办法了解到，或者说在他没有学修的时候，并不了解对方有这样的一些，就是了悟这样的一种态度，这样的一些见解，一样的就是从这个凡夫的角度来讲，佛的那种就是远离一切，四相的这种，五相的这种度众生，那其他人就没办法去理解。所以我们的意思说，这里讲的说从无众生可度这些当中来讲，已经离了一切执着相。

然后我们看，那这个就差不多最后一个，须菩提，如来说有我者即非有我，而凡夫之人以为有我，须菩提凡夫者若来说即非凡夫，是名凡夫，须菩提观待迷乱众生的行，法中，如来说有我，实际上，实际真实意中并非如是，而凡夫人错误地认为有我，升起各种执着，而这些所谓的凡夫，如来说并非是真实存在的凡夫，而假名安立为凡夫。所以这个上面呢，所以我们说有四相的执着这些，这是我们所说的凡夫。所以刚才讲了无众生可度，当然也就没有凡夫说的这种，从果谛的，或者是像当中而言的话，并没有就是圣凡的这些分别，甚至于凡夫的这些差别。所以说也没有说就是所化能化这些化法种种的这些行持。所以这样子的情况下就是说，没有这些可，无一法可立，就是法界本来实相中无一法可立，就是我们之前讲说能说，就是是戏论，能说的这些都是戏论嘛。就是，诸说种第，我看就是有这个讲的时候，有讲嘛，就是，没有这个生灭意义来去，这是这样子。

从这个角度来讲，像我们之前说的那个我和我的那种的观念一样，从这些里面的就是摆脱出来，从在不在这种二分和能所的这种的执着当中的话，那当然也没有所谓的这种烦恼四相当中的这些增多和减少种种的。所以这个上面就是，我们之前说的一样，就是说，不是有就是无，这两种的执着的话呢，或者是有都或是，都不是这四种的执着，这样子的话，有离于这种的执着呢，文字上面能说，或者是能找这样子一种角度来讲的话，就是可以说就是非得非不得，非凡非凡法，或者说非胜非不胜，所以并没有说一个放下了，另一个就捡起来了，就概念当中的这种，所以这个维摩诘经里面说。非得果非不得果，非凡夫，非礼凡夫法，非圣人，非不圣人。所以怎么样呢，所以我们刚才讲的就最后就是言语道断，现行处灭，这这意思。其实根本上面就一句话的话，就是不执着不动念，一动念一起念的时候已经，就是在这个二元分别的这种的牵连当中。

那我们今天基本上到这里，后面还有很多，但是就现在时间，可能时间差不多。所以总的来说呢，还是回到这个不分别的，这个不要说很多，可能就是反而对一些人来讲有好处，没有那么多，说很多以后，反而又好像一大堆的一些道理里面呢，就是产生分别念。所以呢，这些你自己做下来以后，就说直观自己的心，关照自己的心。这时候我们说的心和心所，就是看心的人和心这两个角度。我们这是一般是这样分的嘛，其实这两个并不是两件事情，要从这个角度去了解。所以超越这种法和法性那种的分别一样，就是那种的观念当中呢，以及他们把它对立起来的一种观念。

所以日常生活当中呢，就是平时观察自己的习性，尤其是动粗大的念头，动粗大的情绪的时候，来看自己问题在哪里。有些时候像我们刚才讲的一样，不是这样，就是那样，就是我们说有时候我们往1234往上堆积，一直堆积到无量的很多数字，钱财的堆积，所以担心这个年龄，担心这个，就是这样那样，这个够不够，就这样子。有时候我们又就是对喜欢的事物贪得近的话，好像我们把这个数字往真相的加，一直在加，试图就加，加不了，也要有一种向往的心，要加这个数字。如果我们嗔心，不喜欢的话，又要减，一直就是想要避免呢，想要担心就是担心，不能避免呢，想要就消除，想要灭，或者想要就是破，这样子就是一个立一个破一样的嘛，就是这种观念，我们是贪嗔的时候，或者是一个吸收一个排斥。所以这两种的时候都是执着，就是最强的那种两种力量。

所以意思说，如果当然这也是是个数字游戏的概念一样，但是本质上，那我们能不能安住在他们这个正向的数字和正负数的，他们的母亲是什么呢？他们的中合的地方就是零嘛，就一样的，就是你能够安住在时常，安住在这种无分别的，不动的这种境界当中。所以相对当中是一个相对概念，但是其实就是大概只是，我们在这里面的常常问题在哪里呢？问题在用手指月，然后我们要看的是月亮嘛，但是我们就是常常用这个例子说，人看指头，那这个意思说我们着相，明白月亮它指的是就是彼岸的那种智慧一样的，到底指的是这个自性空的这个月。那这样子的话，其实这个指头也不影响的，不是说我们要把指头不要了，就是指头让我看着指头，那最害我的，限制我的就是那个指头，我们应该就是没有指头才好，也不是，指头是有作用的。所以这样子，那我们今天先到这里。此福已得一切智，摧伏一切过患敌。生老病死犹波涛，愿渡有海诸有情。祝大家身体安康，周末愉快，扎西德勒。