诸佛正法贤圣三宝尊，从今直至菩提永归依，我以所修施等诸资粮，为利有情故愿大觉成。

诸佛正法贤圣三宝尊，从今直至菩提永归依，我以所修施等诸资粮，为利有情故愿大觉成。

诸佛正法贤圣三宝尊，从今直至菩提永归依，我以所修施等诸资粮，为利有情故愿大觉成。

这样子，然后，稍稍安住在发心以后，今天我们或许可以就是差不多就完成了这一段的课程，我看一下。今天有一点点那个好像着凉，不过很小的问题，但是等一下可能用这个纸巾的这些有的话，大家不要见怪。上次我们，就是在讲道，但是先这样说吧，就是学习佛法当中，我们呢，比较长时间，所以，这样子的情况下呢，我们多少对佛法上面的整体有一种的把握，概念的了解。所以在一些，就说，有一些地方呢，可能就是说，因为一般人认为宗教的一些概念的时候呢，总是想到对神的那种尊敬，或者是无限的那种的崇敬，这样的概念，所以就是一切解答，都在神那边这样的一种观念。

所以显然我们佛法当中并没有执着这些有相的呢，能够创造毁灭，或者是这一类的一些的神。所以另外有一些时候呢，我们也可能会想说，有些人讲到说佛法有哲学的这种理念在里面，哲学的见解在里面，那可能有些人会想说就是，就是说一切都违心的这样的概念，一般把宗教归类为某一类的唯心，唯心概念，形而上的唯心这些概念。上面，所以这样子的话，认为说好像，就是心以外的东西，一切的解释都应该是说主观的解释，那这个说法，所以显然在这里面呢，甚至说五蕴皆空，从色受想形时当中呢，他也并不是一个，这种主观的，就是认为是什么就是什么那种概念。

然后另外一些里面的可能也会说，那可能是思辨型的那种的哲学，就是基于实有的那些基础，就是从多角度去看一个东西，那种看法，一分为二来看的问题，二元这种，就是说二分法的一些观察。所以一般这些是在基于，这种做法上面比较适用的，所以呢，甚至有些人认为，如果我们不了解我们的主体的心，这样子的话，我们所做的很多研究的话，它也有它的局限性。因为怎么说呢？就是说在某一种程度上面，当然他有这种相对的真理，但是说到底，我们的主体的这个心的特质上面来做进一步的认知研究，没有的话，那可能，我们所研究的时候，只能研究在眼耳鼻舌身意的这个粗大的某个层次上面。所以在这个上面呢，我们也可以看到说。我们所说佛法里面所说的二谛呢，它不是基于实有的二分法的那些看法。

所以另外一些人呢，就是说可能是佛教徒喜欢古代的东西，有一点就是不太接受现代，所以说对于古代的东西有复古怀旧的那种的心，所以一切古代都是好的，现在都是受质疑的那种的，就是说对古老文化传统的一种忠诚。所以这也不是，因为佛法根本上来讲，它的文化形式上面肯定有这些，但是佛法本身的话。关于心的认知，心没有，过去的心或者现在的心上面，就是意识，意识上面，生活方式很多，就是具体的那些形态、看法上面可能有变化，但是心的运作本身来讲的话，并没有说就是现在的，就是跟过去不一样那种概念，过去有对七情六欲也好，或者是贪嗔痴，现在也是一样的，所以这个从现实生活当中大家都能看得出来。所以另外一些人就是把一些宗教佛法归类为鬼神的那种的学说，很多生命注定不可解释的现象，不可知论的那种的，有点像，但是又可以就是随意解释的，有点这种心态。所以，这些呢，也肯定大家可能经过学习佛法的毅力，中观那些，慈悲的这些教法以后，他是很切实际的去关照到人的质地，治疗本身能够实现的，就是终极的成就，除此这就是终极的实相也好，成就也好，就是在寻找这种现象的本质，实相，所以除此之外呢，并没有说装神弄鬼的很多东西。

那如果有些人不解的时候，认为说那佛讲六道轮回呢，我们没有办法见证到这些其他的，其实如果你不相信有这个饿鬼道或者地狱道，其实并没有影响到你去，就是对于修行，只是说你不能去否定，为什么呢？你没有办法就是证实的话，你也没有办法征服，你应该就是保持一种开放的心，或者怀疑的心就可以了。如果你要说饿鬼道，地狱道不存在的话，那你要说要存在，要证明的话，不存在应该也是要证明嘛。所以或者是说，说不存在的时候，那也要拿出不存在的证明，如果说存在的话，如果从某一种程度上来讲，就是我们说类似于，就是这个道理是什么呢？就是说六道轮回本身，就像我们人世间当中贪嗔痴，骄傲，嫉妒，欲望所产生的相应的这种就是连锁的反应，这个是看得到的。如果一个人生气愤怒的时候，就是非成怕，他可以就是可怕到某一种程度。

所以也会因为别人的愤怒，可能如果有其他人愤怒，他也会失害于其他人家，加害于其他的，所以这些大家可以看到，所以说这种的业的一种的积累达到一种程度，就像我们人世间的话，可能也开始发生这种不满意，排斥啊，或者是怎么怎么样纷争呢，后来变成这就是口舌之争，诉讼啊，或者是某一种的就是抗争。再进一步的话，可能制造混乱，就是去抢就是去突袭，那或者是去用很多方式去相互伤害，最后就是撕破脸，就是开始，就是相互打仗杀害，所以所以这它是一层一层一步一步越来越深，最后就有时候就是有些人置于死地呢，这种的情况。

所以说意思是说这个愤怒的，他的后果过幻这个情况在问题在哪里呢？就是人其实不太善于把事和人分开的那种，他会把人和他的思想的捆绑在一起，就是简单粗暴的一种方式去对待。所以说，如果是，有些人相信说愤怒也不一定是坏事，愤怒也很有力量，愤怒可以就是怎么讲，激起自己的这种勇气，那还可以就是怎么讲呢，果断呐，这下决定这些上面这样子。但是我们所说的任何人都不想成为愤怒的受害者，包括你自己，所以从这个角度来讲的话，其实你所有的其他的借口都不是一个正当的一个基础性的那种的借口。因为愤怒只会带来痛苦和毁灭，所以谁愿意承受痛苦，谁愿意就是担当这个毁灭呢？

所以这个，当然从某种程度上讲，纯粹的某一种恶的那种的观念，洗脑是吧，为了什么升天也好，或者是为了什么荣誉，你应该去死，这样有人去死的，但是其实本意上面来讲，他应该想活的。他是说如果其他地方不能更好的方式来活的话，他也盼着，要不然要留名，要不然要就是升天，有这种想法嘛，意思说他其实是有这种的，就是活的那种，活在别人的心中也好，或者是活在天堂这样的想法。所以意思说，这些也不是我们今天我们讲的，金刚经里面讲的这种佛法，所以另外一些人呢，就是说过去的一些文化哲学或者传统里面有，就是像一个宝库一样，里面有很多这种宝贝，那我就是把这种的宝贝拿过来，把那些就是原料一样的，就是大库一样，然后唯我索取，唯我所用，有一点像那种文化殖民者的心态，所以说把，有些是说这里有原始森林，我要，这里有水资源，我要，那里有什么，那这种鱼，海里面呢，我去抢，也不能是哪一个国家的，就有点像类似的以前的那种殖民的时，时代的时候，把别人的有一种矮化自己，就是有一种，把别的那种，就是任意裁剪的那种的心嘛，所以类似的就是在这些上面呢，我们在这里讲的也不是这个部分。

这个呢，不但不能成就，反而会就是用佛法的方式来造很大的罪业。所以这些呢，是一个我们说的远离四相的方式，而是执着，更深入地执着于这种四相道路，如果是，所以说心的心态上面就是，不要落入到这些。好像有些就是说年纪大了，或者是有空闲的时候，把它作为一种就是茶余饭后的谈资一样，就是一种打发虚，就是这种空虚寂寞的一种，要不然打麻将，要不然就是去说一些舞文弄墨这样，所以要不然就武剑，或者是画画这样，这些也不一样，虽然我们不是说他们不可以这样去做世间的事情，人都会做的，但是我们作为一个比较认真地修行的佛法的人来讲的话，应该了解到佛法的这个修行，它是一个就是完整的视角，不需要，就是它是一个完整的一个系统，系统性的这个闻思修或者见和学，践行的这种方式道路。

所以他可以说是一切学问的，和这种认知的根本，在研究它的本质，一切经验的这种王或者是巅峰那样去（15：15）。所以说尤其是对于调伏自心，我们不是经常讲的，就是说学习佛法根本上面就是调伏你自己的心，因为每个人的心呢，就是迷茫，有迷茫无明呢，有这个具生所知，遍及所知那样，或者说有这种粗大的，相上面的这种迷乱的，不太了解粗大的缘起上面的这种误解，不知道这种细微的实相，或者究竟的实相上面的这种，就是本人的智慧。所以说，这是我们学习和实践的，所以说最后能够明解就是心性，离苦得乐，转这个（16：05）觉知这样的一个道路。所以这个呢，我们就是。简单的说一下。

就是在这个里面呢，就是以菩提心来修行，这金刚经里面讲说胜义菩提心的这个叫法空，空正的这个智慧，这个上面来讲就是不执着相，其实相是很容易被执着的，因为我们可以说应有的一切都是相，包括这个色身，包括就是我们对色身的那种眷恋的习性，以及身外的这些眼耳鼻舌声面前呈现的这一切，这些里面呢，就是静上面的我们所说的，就是细微和粗大，或者是说之分和综合的这种的显现，然后心态上面的也有某一种的自向，总向的一种现象，或者说有意识没意识，有分别无分别的那种的，就是投射。所以在这样的状况下呢，就是说什么样的智慧能够真真正正的使我们，就是超越妄念和执着呢？就是需要了解胜义的这种智慧。

所以在这个上面说，就是如何降伏其心呢，就是怎么样去，就是有个人，有修行人呢，就是菩萨的这个修行者呢，如何去认证自己的，就是已经生起发愿要修行的人，怎么样去，也应该如何去修行，如何去降伏自己的心呢？这些里面呢，就是主要是重点在这些里面。我们上次已经讲的内容当中。所以法阿耨多罗三藐三菩提心，云何住，云何降伏其心，就是这个如何发，就是发菩提心，就是如何安住在这种胜义的菩提心当中，最后能够成就，有所成就这个上面，最重要的当然圆满成就这种。

然后上次我们所说的这个里面呢，就是说我们所说的我和我的那种的执着之后呢，就讲到三世而相，佛，须菩与意云何，可以32相观如来否？须菩提言，如是如是，32相观如来。佛言，须菩提，若以32相观如来者者，转轮圣王即是如来。所以佛在这边呢，其实是在说他们的差别，就是其实只是外相的话，并不能够以这种外相来见佛，就是这样讲的，上次我们也已经说了32相的一些内容，我们不用说很多，但是主要是，主要是一些庄严饱满的，圆满的这种的相，从色身相看起来像好庄严呢，令人起敬，身心这种安静的。所以我们现在的人来讲的话，可能什么高白是吧，那种的，然后是就是怎么样，什么一白遮千丑，还说什么，有这种说法嘛，就是现在人也是比较喜欢白嘛，所以很多印度的那些地方的普遍皮肤不是那么白，印度也分南方北方，北方人皮肤还白一些，所以那边的一些就是专门做那些，专门这个很大的一个生意，就是让人的皮肤稍微看起来就白一点那种，在其他地方可能这种也是比较多嘛。

所以现在常常听到的肤色的那种歧视，也意思是说好像就是黑人里面，也好像听说也有这种的，是不是真的我不太清楚，但是如果你是稍微白一点的黑人和稍微就是混血的，白的和黑人之间的，真正的黑的之间也有那种的。所以，而且很不幸的就是黑和白被普遍的社会当中，被认为黑是某一种，就是不太好的那种概念，如果说黑心的话就不好，那一个人心很洁白，或者是心灵洁白呢，好像是好的。那说，就那个道路是白的，好像善的，道路是黑暗的，或者是黑暗表示一种痛苦或者恐惧，就是类似的一些，所以这个我觉得跟白天黑夜那种的，可能人很多时候的这些经历有关系吧，夜晚发生的那些不好的事情可能有点多吧。

所以说，就是好像白衣，黑衣人好像就就这些上面的一些差别，但是其实本质上面这个是一个，就是纯粹是一种颜色的那种，其实人尊重人应该是，绝对是应该是第一位的。所以说，但是我们既然人有这种的男女黑白种种的这些相的时候呢，有这些时候佛事当然是也是为了度化众生的方便呢，就是显现种种的庄严呢。所以在这里面，就是说这些庄严的相。佛问须菩提名言当中一切诸法，无期显现，并且诸法皆有各自的自相，能否以32清净相看待如来，须菩提言，32相，80遂行好是佛的福德所，福德功德所致。32相即可见如来。佛对须菩提说，须菩提他肯定知道的，但是他是为了教化众生，就是帮助佛来就是开始，然后他这样说的，这种之前已经有过差不多类似的就是回答，他已经说了，就是不能以32相这个。

佛对须菩提说，如果呢，以32相可以见如来，转轮圣王也具足32相，他也可以成就如来。所以这个上面呢，就是佛有的这种，有上有光，脚下有这个珠落呢，然后就手指他的肩膀胳膊臂膀嘛，很多地方人是那种，就很，跟一般的人不一样，顶上有，头上有顶极，就是摆好（音），这些一般的人都没有嘛。所以就是大多数人可能说我也有白色的，就是牙齿，也就是完整整齐的牙齿，但是就是手臂，就是每一个地方，包括说头发的这些，就是右旋的，有向右卷去的这样子，所以大家可以看到一些佛像上面也有这种。

所以，这里的时候就是就是，怎么样如何就是庄严呢？坐的时候这些像狮子，这样讲的，包括眼睫毛，所以从细微的每一个部分来讲呢，就是一般在人看起来相当，就是意欲非凡，那意欲平凡平常的这种的庄严相。所以这个跟转龙王上面也有差别，上面也讲了，就是说这些显现的这个，色身的这个光，就是金色身嘛，佛的皮肤色身，还有就是说明显和不明显，圆满与不圆满，端正与不端正，或者断言与不断言，这些上面跟转龙王有差别，这样讲。所以须菩提白佛言，世尊，如我结佛所说义，不应以32相见如来，而世尊，据说（24：52）若以色身，若以色见我，以声音求我，是人心邪道，不能见如来，所以这个，就是这个句子的话，在藏文版的一个翻译，一般里面也有类似的，就是我就是给大家顺便也读一下。就是20世尊而说偈曰，诸以色观我，以音声寻找，彼身复邪断，不能当见我。就这么一句话，但是差不多这就是，大家比较熟悉的这个部分。

所以须菩提对佛诚白，世尊，以我对佛所说的，所说义的理解，不应以32相看待如来，此时世尊用祭文的方式宣说了自己真正的秘义，如果以色见到我，声音来求我，则此人已步如邪道，不能见如来本面。所以这个上面的，有些人就是从此以后可能就是要破除某一种好像那种，甚至于文化大革命一样的，也就是说要砸坏佛像，毁灭，就是佛寺，是不是要把僧人，就是这种相都不用执着了，就是每个人自己就心里有就可以了，就铸成正果，什么佛祖心中有些人这样讲的，就是不要执着那些外在的东西这样讲，那这个也不是这个意思。

在这里呢，只是说，因为我们所说的佛身分为自法身，立塔色身，在这个里面呢，主要是讲到的是自立法身的部分，就佛通达这种和诸佛有共同的这个境界上面的，就是证得法身的这种，就是相互通达。所以但是这个不是我们一般的人以通过肉眼的方式，看色身的方式，可以看到我们经常看的是佛像，但是其实意思是说佛的两种舍利嘛，一种是这种肉身所带来的这个舍利，或者然后形成塔，形成佛像，这样子。另外一个就是法身舍利，就是意思说要明白它的真谛。所以我们说，如来从缘起，那么诸法从缘起，如来说是因彼法因缘尽，是大沙门说，这一个就是法身舍利，就是这个了解从因缘到空性的智慧，如何去圆满苦集灭道的这种道路。所以说从这里面讲的，就是说，因为只如果只见到这个色身的这个佛像，就是以色身的这种种的这种材质所建的这个佛像，种种在圆满的话，还是说它是一种大悲的这种，包括如果佛陀亲自降生了，以色身的方式，肉身这个人的形象呢，去度化众生，或者度化在很多千百亿的这个世界当中度化的这些，那是一种利他的色身，大悲化身。

那这个你不能只是说亲见到这个就是证得法身，因为他们一个是智慧的层次，另外一个是就是福德功德的这个层次上面结缘的这个方式而显现。所以这个意思是这个意思，所以说，不能通过这个，不能就是见色身的方式来证得法身，直接就是那个，就需要见法身的话，就是不能光停留在这个层次，就是说意思说，就是满足于这种色身的某一种的补处，或者是，就是所依这样子的一种方式。但是当然佛就是以色身的显现，然后给予开始教法的时候，很多人正得法身，所以他们也不是说完全没有关系的，是有关系的，但是是就是说，（29：10）解脱有这样讲的嘛，就是这样，其实有点难吧，大部分人来讲。

 所以事实上面来讲，就是说不能见如来，如来佛，佛的话，就是觉的意思嘛，就是说如果仅仅是这种色身的话，没有正绝的话，有困难，仅仅是就是说某一种的，就是以声音来求的那种的方式，祈祷的方式的话，可能需要一定的境界和见解，所以没有这个见解的话，仅仅是肉眼见或者肉耳听，这样的话，它里面的意思反而是他的最终的目的嘛。所以肉眼见和求的这个层次上面停留的话，就像我们之前说的，把所有的佛和这些看成其他的神也是差不多的，线也差不多，什么各种各样的天神也是差不多，都是应该是比较比高于人的这个智慧生命呢，然后以那种的心态去看的话，就是就是错的。

所以乃至于后来就是人间闹鬼的话，有些人开始供鬼，有些人甚至人有个人很坏，就没办法，那这样的话就开始供那个人呢，有些好像，上次听到说那印度那边，当然这是很个别的新闻了，就是个别的人的行为，就是世界之大是吧，个别的行为，千奇百怪，什么都有。就是供这个川普，说川普面前点一些香，这样就觉得他挺厉害的，有些过去也有供毛泽东主席吗，有些人把他说成是另外一个什么类似于镇压其他的那种的鬼的那种的，好像护神那样的，这个很多车子里面，出租车司机那些开车的时候，保符的那种保平安的都有，这就是类似的为什么不能以这些来见。甚至有些地方呢，就是一些猛兽，就很凶猛的这些袭击的，后来就说供蛇，蛇精啊，或者认为也有这种的，就是这些都有的。

所以说为了就是了解这些，其实不是一个究竟的。应该去了解这个，就是佛的意思是觉的意思，我们要最终来去讲要正觉，就是那佛像是什么呢？就是佛像是觉得这个方便呢，就是一种的善巧。就是我们之前讲的，就是手指月的时候，意不在手指，意在乐吗嘛，如果说只见手指不见月的话，就是人心邪道，只看手指，只看着这个相的话，就是执着相的话，执着声音的话，就是没有见其心，就是不能见如来，就是这个意思。但是我们不能因此认为说，就是说那完全无视这个手指，手指的功德作用就是间接引导的这个，就是如果是完全，任何手指都不接受的话，就是有点像落于断边的那个危险。

所以说，对于相对的，包括因果道法这些也要好好去，就是不堕两极的方式去形成，所以说这些相是为了坚信的这方面，这个知道这个就可以。所以说有些有这种，不离不弃就是祭，就是离，就是离相求佛嘛，这种祭就是说对着相来求的这种离相求佛，如果没有了解到它的真谛的话，有可能就是落于断边的，然后减损自己的福德，不注意取舍因果，没有办法，就是广利众生的这种愿心都不具备这样子。那就是祭相求佛这样子的，这两个都是一种，两种就是极端嘛，或者是两种就是局限性的方式，就是以假为真，然后落于常边的这个如果是就是以相祭相，这样的话就是落于尘俗，没有办法超越这个，得到超越的智慧。

所以这些上面呢，就是要有一些了解。所以后面这就是中文里面没有，藏文的译文里面有的就是因观佛性，内因观佛法心，即倒实法身，法身非所实，就是意思说离系（音）嘛，就是法性的离系，然后故必不能了知，就是意思是说礼凡夫的这种分别测度和这种衡量的这种境界，就是说法系呢。所以这个入心论里面也有类似的，就是说顺义非心镜，说心非是世俗这些，或者说义是世俗这样的这种，有的。所以另外一个就妙法莲花经里面就是加时满世间皆如舍利佛，近似贡度量不能测佛智，就是舍利佛，如果他以罗汉的这种显现来讲的话，他已经也有很大的这个功德，但是他就是满世间的这个舍利佛，他们共同去测度的话，也没办法，就是测度佛的这个境界，这个意思。

然后如须菩提，如若坐是念，如来不以，因为这个上面有一个不字，就是加了个小字，就是小括号，这个是其他的一些版本里面没有这个不字，包括藏文里面也是，所以说如若作是念，如来不以。那我们就这个上面念吧，要是不以具足相故，得阿耨多罗三藐三菩提，须菩提莫作是念，如来不以具足相故，得阿耨多罗三藐三菩提。如果认为如来因为具足相的因缘，缘故呢，得无上正等觉果位也是不合理的。须菩提你等也不要这样作义，并认为如来，因为如来并不是以具足相的缘故，获得无上正等觉果位，就是不正当觉得果。所以这个显然，因为我们有时候特别注重相的话，有时候也有就是相置过分，所以这个就是类似的句子，就是藏文里面的一个译文呢，我给大家读一下，还是。

佛告善见，这是须菩提嘛，它的一个意思就是善见，如欲云何，如来应正等觉，如来应正等觉，以诸相具足，现证无上正等觉也，因为诸相具足，而现无上正等觉也，善见如今，勿当如作如是观，不要这样去看这个意思，何以故善见，如来正等觉不以诸相具足，现正正等觉菩提，就是这个也是一样的意思，只是说里面因为刚才说的那个缺了那个字的缘故，就从头到尾就是读一下这个。所以说，当然就是说佛具足种种的这些圆满的功德这些我们之前说的这个，但是这个并不是他胜义当中的获得圆满的这种佛果，或者究竟圆满的佛果的这种唯一的那种的原因理由。

所以，智慧的部分是超胜的，就是我们说增上善的这个功德，福德分和增上胜，决定胜的，这个就是智慧分。这样讲的话，那当然是智慧，就是因为，智慧空正的这种究竟能够清净义，能够去除就是对本质的不了解的这种迷惑，就是误解这种它的本质的，所以得到了究竟的真谛，那就是在在这里面我们所说的福德的这个因缘取舍因果，积累善业，这个呢，就是它能够帮助纠正表面的这种显现当中的这种相对的真谛，或者说我们对这个真谛有所错谬，然后就是颠倒取舍，去造业的话，我们能够寻着这个因果缘起的道理。然后，就是去纠正，就相对，所以这两种呢，就是增上善决定胜，可以使我们获得，就是循序渐进的这种和寄生的这种，就是顿见的这两种道路，可以走向，从上到下，或者从智，福和智的这种修行的那种，或者是过去已经积累的福，然后圆满的智，在某一个时刻。

所以说，这些决定性的根本上面的智慧和决心，然后来折前，无名痛苦，以及就是导致这种的亲近的佛地，所以。这是他的一个道路上面呢，当然也是闻思修的这种的道路。然后最终来讲，就是善灭住戏论，所以32相80岁新好，也是因为有一些人的话，发菩提，就故意发菩提心的时候，老想到的是一个佛，或者是就是具体的一个相，那这样也是有限的。我们所说的皈依佛的时候，有些人认为那一定是释迦摩尼佛，除此之外没有其他的佛，但是事实上面呢，就是那佛，那就是特别的广大佛的法身，（40：18），我们从这种角度应该去理解。

所以这样的话，那在我看，这种，反正这也就是大概意思说，就是我们读普贤心愿品这样的时候也可以读到，就是，原来就是佛的世界是非常广大的，比如说像（40：46）经里面说一花败一果，一果一释迦，就是，不同的世界，释迦摩尼佛的这种化身呢，就是千百亿，就是不可计数，就是意思说跟同证佛果的这种的就是利他的，因为本身现象世界无尽的话，佛的这种显现也是无尽，就是从这个角度来讲。所以但是我们所说的这个一些，有些时候说某一种就是特别认为就是这一相，就是所以要这个相，活灵活现的要，就是实现显灵了，这个佛像有没有显灵了，这样，所以特别的一些人的个人的经验上面有这样子，就是佛洞的微笑的箴言的扎眼的，就是类似的，或者是有个人的经验，这个属于个人。

但是就是除此之外，我们并不能够，认为说这尊佛显灵，那尊不显灵，当然这庄藏的圆满不圆满，这些上面有可能有差别，就是开光这些上面，但是本质上面来讲的话，佛义的话就是不可测度一样，就是充斥在每一个时空当中，可以说就是佛照见一切，就是三界就是这种。所以如果我们以这个此世间来讲的话，我们这个见太阳遍照万物也是这样子，他就是类似这样的。

然后须菩提须菩提，如若作是念。发阿耨多罗三藐三菩提心者，说诸法断灭，莫做事念何以故，发阿耨多罗三藐三菩提心者语法不说，阻断呛。须菩提，你等如果这样认为，发无上菩提心者会执着一切诸法都是断灭空性，承认一切法是断灭之空。这种想法成非理之见，因为法无声正等决心者对一切法，不说为断灭相，所以这个刚才是一个是有点像那种执着于相，就是对相的那种长执，这边有就是讲的断，就对空的这种是就是一个是实有的那种执着，一个是对于空执，实执和空执，空没有的空无之执，空有的空有实执那种的话，就是这方面的执着，所以这个上面呢，就是我们说佛就是不堕这个伦镍两边，就是超越，就是不住涅盘，不住涅盘，就是他，就是说以，菩萨本身说大修行的道路，就是说无住无心之路，成就无住涅盘，所以或者说因大悲故不离轮回，因智慧故不住轮回，或者因大悲故不住涅盘。

就所以说，这样子，一种不堕两边的，这里面讲的就主要是，因为说这个没有，那个没有，这种有些人自以为是断见断灭，所以这样子。所以这个中论里面说因缘所生法，这个我们之前引用过，我说即是空亦为是假名，亦是中道义，未曾有一法，不从因缘生，是故一切法，无不是空者，因缘的法呢，就是空相呢，这本质上面来讲。那就是我们但是这个空呢，不要落入到那种，就是空的执着，所以这个上面的不落空执，所以说离二边四边这样子，离八边这样子，离边的这个实相，主要这里讲的是。所以说我们有这个念诵的时候，也有类似的一些念诵嘛，就是，无可言思波若度，不生不灭虚空体，各别自证自行径，三世佛母（45：26），或者是这里面的那个句子，离言思，诠释这种的彼岸的智慧，这是什么呢？什么样的智慧？就是不生不灭，如同虚空的本质，用这样的做比喻。

就那这个要怎么去呢做呢？就是唯一的这个圣庙会，就是圣庙的观，就是会所行径，就是生，我们就修圣观的时候就是在这个观，这个就是波若的这种智慧，彼岸的智慧，圣庙会观所行径，应该也就是只有，就是说这种理论上面对空的了解，然后再加上这种观的这种修行，所能证够，所能挣的，所以这个就是说礼敬三世诸佛的这个殊胜的母亲呢，这三世诸佛成就的，这个时候也是以整个波若而成就。所以执着空无，那就是断面而，就是说就是执着空的话，就是说变成断面的一切法显现因果缘起，就是这个对轮回到当中的有情呢，这些当中呢，就是如果断灭的这种的话，根本没有，就只是说一种的愿心呢，就是利他的心，对生者没有恭敬心，对痛苦的众生没有同情心，对因果没有取舍，就是无名舍这样子的话，那就问题就比较大。

所以这个里面也就是对于断灭空的这个，不是真正的，就是波若的智慧所给予的一种的开始。须菩提，若菩萨以满恒河沙等世界奇宝持用布施，若复有人之意，切法无我得于德成于人，此菩萨胜前菩萨所得功德，须菩提，如果菩萨以遍满恒河沙数世界的奇宝布施，其功德固然不可思量，但如果有人了知一切法无我，以身得无生法忍，此菩萨的功德远远超过前者。这个面就是说我们所说的智慧是最终就是证得，就是怎么说呢？就是证得佛国或者这三圣的果位，都是因为智慧而证的，主要是。所以这个跟前面的那个方便的部分呢，就是比如说六度当中的前五度的话，要以这个智慧来设持，所以才成为就是真真正正利他的这种的，就是说具有无量功德的这个，就是福德资量的这个积累。所以这个已经之前已经探讨了很多次，说过好多次，就是如果执着这个相的话，其实就是变成非常局限，非常可怜，非常小。

那我们认为这个世界有些人做了几百个亿或者上万个亿的这个善事，但是，对于六道轮回，或者是对于三千大千世界这样讲的话，那就是沧海一粟，沧海一粟都算不上，就是大海，就是一个例子，在说这个无限一样，就是这两个的比较一样的，就是这是很浅小。所以你帮助一个人，然后或者是做布施，上供下施，或者你做持戒，觉得自己吃了个不管斋戒也好，或者是一段时间吃了某一类特定的戒。

功德慢慢损耗浸湿，就是说因为对执着具体的一个相，如果过分贪心，巨大的时候，没有这个羞耻心，内有些就是，就是对贪财的话，就轻易不顾这个脸面，贪这个，特别的色的话，可能也就是引起这个就是不顾安全，那不顾这个，就是说强奸，或者这些发生的有嘛。所以对于某一种相上面这些嗔恨心的话，我们刚才已经讲了，就是傲慢的话也是一样，就是，因为这种的傲慢呢，其实就是毁坏了自己，伤害，就是各方面这些都是比较，大家能够看得到，经常能够感知到的这种事情，所以说意思是说，这些上面呢，就是如果没有以这个无相的来，离开四项的这种智慧来设持的话，其他的前五度当中的就是布施直接忍辱精进，乃至于就是某一种机慧的禅定，都是非常有限的。那至于因为他们有这个智慧度，或者是说远离思想的这种的智慧来设持的情况下呢，他们都变成了无量无尽，不可思议的功德，怎么怎么样，就是这种。

所以说这个就是我们所说的，上功下试，功德这个大，但是调伏自心，清净烦恼的功德更大，就是说意思是这个。所以这个上面的生法忍，就是无生法忍发展的意思，就是安住于不生不灭，之前讲的就是这种的境界，或者这种道理上面不动的意思。所以安住在顺义的菩提心上面，就是这个意思。所以当然人的这种的就是按人的修行当中有这个，对于愿地的安忍修这种的，就是有人同时管理不好，什么什么人对你有这个伤害，危害，这个神这个鬼跟对你有危害，那个怎么样，就是这样子这种的，就是好像这个蚂蚁这个虫子对你有这么危险或者是那种上面，就是修安忍的话，就是一种的慈悲心上面来转化的。

另外一种就是在修行的道途上面呢，就是有一种经历某一种的就是不方便艰，艰苦，也可以说是一种苦修的人，愿敌人以外，就是说可能要早起，晚睡，或者是说在这个风雨无阻路上要就是受冻挨饿，环境上面可能严寒酷暑，或者是你一心求法去某一个上神那边没有太多钱，然后就是要怎么样去花费，需要前去这个就是听闻佛法在那边也要静下心来就是忍饥挨饿或者是有些现在可能这种情况少嘛，但是可能花费也不够，这种人还是比较多嘛。或者说都会要要算好要就是安排好，有这种的忧心劳身的一些事情，就是这种的。然后另外也就是解空的人，就是对于我执很大的人也有解空，就是空性的话肯定常常跟我执有很大的冲撞，又是要不然就是什么都是装点我执，加强我执，的后来发现空的叫法就是彻底的瓦解了所有的那种奇幻，所以这样子的话就是对这方面的不熟悉到熟悉，不适应到适应的一个过程的这种习修安忍。

所以当然无生法忍应该是一种道到以上的这种的境界，但是这个在概念和就是修学当中，也可以有这种的安然，对发的这种修行当中。然后这边大智度论（音）里面说，菩萨，为者无生法人是，得此法官一切，世间空，心无所住。诸法实相中，不复燃世间。所以这个就是另外大智度论里面就是有，就是另外一个句子，说无生法忍者与生灭诸法实相中，迅速通达，无碍不退，就是类似的。另外有一些是也有，就是说正如十项，就是这个名，无生法，无漏针之名，为人才有，这就是对于这个一些概念上面的一些。然后何以故，须菩提，以诸菩萨不受福德故，须菩提白佛言，世尊云何菩萨不受福德？须菩提，菩萨所作福德，不应贪执，是故说不受福德。

为什么得无生法忍境界的功德远远超过了布施的功德？因为菩萨不受福德，须菩提问佛，世尊。为什么菩萨不受福德？佛言，须菩提，菩萨对所做善事得到的福德不应贪执取，这个不应贪德，执势取任何相状，所以说不受福德。所以这个上面的就是说根本上来讲，我们应该就是以善来对治恶，恶业，用善业来对治恶业，最后来讲的话，就是超越这种的业，善恶的这个业呢，获得亲近的智慧。不然的话，我们可能会有，就是说不了解智慧的，这个是终极的这个，解脱的这个关要，而在相上面的，而且很有执着这个相的方式，就跟那个达摩祖师给梁武帝说没有功德时候，他很生气一样的。如果我们就是类似于变成说我当年怎么怎么样，他又回来怎么样，所以我怎么样，就是不如怎么样，这样的那种的心有的话，这些都属于一种有漏的这种迷执嘛。对于一些，如果你做了一些放生的事情，建寺修庙的事情，上供下施的事情，怎么样做的时候，都应该尽量用这种无相布施，这样的方式诸法供相的这种的理解来去做，而不能够有太多的这种执念，不然的话就变成时间的胜义的那种心态，或者说就是说一般的礼尚往来的那种的，现在我们一般的人能理解。但是如果你是新融入到这更大的智慧上的话，那种的停留在那个层次上面的话，也是一个很表面的世俗的有漏的那种的做法。

所以说这个就是说弄农清巴尊者（音）大概得就是过去讲明言当中就是一切福德，如果，就是胜义当中呢，就是不可得，或者说胜义当中呢，就是使明年当中的福德变成无量，可以也可以这样说，所以说观察空性如虚空。喜忧得失，善恶就是在这个当中呢，就是胜义的空气性中并没有这个喜有得失善恶这样子。于彼执而亦无益，就是对于这些上面的一种我和我所的执著呢，并没有意义，所以我们应该还是处在这种等性的这种境界当中。这个，所以上次之前已经讲了，乃至于就是无那个阿耨多罗三藐三菩提的不可得的这种的，对于这些名相，对于这些把它变成一个就是相对的目标去执着的话，其实根本没有理解空性的意义。然后。须菩提，若有人言，如来若来若去，若坐若卧，是人不解我所说义，何以故？如来者，无所从来，亦无所去，故名如来。

须菩提，如果有人，以者相分别说如来有来去，游来游去，有坐有卧，此人根本没有理解佛所说的利益，因为所谓如来，无有来，也无有去，其性无有千变，以此故名为，名知为如来。所以这样子的话，那这个上面没有来去，没有这个坐卧，这些上面的话，应该我们去了解，就是中文里面的一些精要的开示，因为有些人说这个我个这个经诵我也听过，不是听过不听过的问题，现在是有没有就是对这种反反复复听的内容上面的有一种的个人的提悟，或者是转变，习性上面的转变，过去就是放不下我们说的心怀嗔念呢，就是怎么怎么样，或者心怀，这就是各种各样的烦恼和这种情绪错误的投射。

人生的这个方向目标上面都是在轮回的方向上面的话，现在是不是把他一种转变，就是说过去担心的事情，这些你做一个神圣的观察以后，发现说其实我正在这个思想当中，正在就是迷失当中，所以我应该去就是及时的用这种殊胜的金刚能断呢，能够段所有的烦恼呢，这种就是亲近的智慧来就是使自己的那种，就是离成佛或者解脱的这种，开启这方面的大门，那样智慧的心门。所以说不生亦不灭，不常亦不断，不一亦不异，不来亦不去，所以能说是因缘，善灭诸戏论，所以类似的就是一些偈颂有嘛，我去手里佛诸说中谛义，所以用这样的方式来激发自己的心智，然后，这种的。

所以这里面的我们所说的。如来的这个名相上面呢，我们可以就是说知道说如如不动，而来不来，即是如来，就是这样的意思。在这个境界当中呢，我们应该有所安住。那其他时候，我们就是世间当中也说如来由来有这个行走坐卧，有开始传达这个我们所说的就是这个是从名言上面讲，就是说佛出生在蓝比尼（音），在菩提迦叶，正悟在鹿野苑，就是初转法轮，在舍卫城呢，就是调伏这个歪道在桑贾氏（音）呢，就是去前往这个摩耶夫人，为母说法以后，倒立天回来，就是降生的地方，就是天降的地方。在王舍城呢，就是有其他的（1：03：38）生，这些当中呢，就是很多地方度化众生，这个二转三转的种种法轮，最后在这个费舍离，或者毕设离（音）这个地方呢，就是宣告将圆寂，所以后来去居士那罗（音）圆寂。

所以这样讲的话，好像就是佛有，这个就是来去，就是出生离世，或者是圆寂，或者是涅盘的，如涅盘。所以任何法的话就是说，如果有这个坏灭，有这个就是这种这样子的情况下，就是说我们如果有这个生。如果说无生无灭，或者是就是如果我们只说一个生或者灭，只说灭的话，就是堕于这种的寂静或者断边，执于生的话，就是多余，就是止于某一种的成，但是就是无生无灭，就是我们所说的没有这个，就说若坏若断这样子的，就是说众生就是佛度化众生的事业，就是这种不虚不断，就或者是佛渡众生的这个续流这种职指引，这种意思。但是在这里当然我们在说的就是说无所从来也无所去，就是不生不灭的这个意思，但是不要把它理解成偏向的一面。

所以这个当中因缘和法性的这个上面以前有老女人勤闻经（音）或者老父亲勤闻经，这里面也有讲的，就是一个，佛用一个鼓的这个面，那这个鼓的这个，就是木头的壳应该说，然后这个皮的这个面，还有敲打的这些来做的一些比喻，说这个声音是一个缘起的现象，如果你光敲那个木头，光敲那个皮，或者是光有那个榔头，这些地方都没有办法。他特定形成特定的这种形状和组合以后呢，就是有这样的声音，就鼓音，鼓的这个震动，然后这个震动上面产生的声音，所以用这种的分析的方式来讲到，就是一切组合的现象，他本性并没有这个鼓的是什么，应该本具的鼓的一个实质，木头就是木头，它并不一定是，他可以是变成鼓的一部分因缘，也可以是变成另外的任何一个，就是一种的因缘，也许是燃料，也许是就是箱子，也许是房子，或者是古玩，或者是怎么样，就其他的这些也是一样，我们可以看到的，所以只能用这种方式来讲。

须菩提，善男子，善女人，以三千大千世界虽为微尘，与欲云何，是微尘，因为多福，须菩提甚多世尊何以故，若是微尘，众实有者。佛，即说不是微尘众，所以者何？佛说，微尘众即非微尘众，是名微尘众，须菩提，这就是重复这个意思，就是须菩提，如果有善男子善女人，将三千大千世界虽为微尘。，其微尘之数是不是很多？须菩提回答说，非常多，世尊，为什么呢？如果微尘众实有，师尊根本不可能说是微尘众，为什么呢？佛说所谓的微尘众，根本不是微尘众，是假名安立的微尘众，所以，这个就是我们所说的，就是我们。比较刚才讲的就是说，对于，就是甚至对于空时，尤其是这个物质上面的一种的执着实有，有些人说你在说怎么样，就是你心里面怎么想，物质是实在的，实有的，所以这种的观念就是唯物主义的那种的辩论唯物的观念嘛，有很多人认为这是很科学的，这个是很实在的，这个其实是，还是在于六识的这种，层次上面而言的。

所以微尘是不是在六识的层次上面具体观察，也不是一个真正的实在的一个现象，所以说这根本上面来讲，从这种呢，就是说一切的这些法呢，有这个世俗胜义谛，或者是说受摄说于这种二谛，所以要呢，首先就是要多闻，然后再三思维，已确认这个是属事实上面是不是这个微尘是，就是实有的？这里面主要是说，就看起来很巨大的现象呢，实际上就是我们一般的人认为大的东西是一些细微的物质造成，就是组合而成的，或者形成的，所以说对于细微的事物应该有真实，因为粗大的显相上面好像有真实，所以细微的肯定也有真实，这个是我们一般的假设，所以这个是一个假名安立的这个微尘众的这种。

所以这个上面呢，我们需要再三的这种思维确认，通过不仅是通过眼耳鼻舌身去看，还要继续用第六识的这种的推理分析判断的能力，然后以确认是如此，然后如果不是如此，我们看到的其实是虚妄的话，然后即以禅修的方式来转化自己执为真实，实有的那种的传习，就是产生的各种妄谬的这种的错误的见解上面，因此而导致的各种轮回和习气的延伸，造业和烦恼的这些上面呢，就是有，就是彻底的转化。所以说逐渐熟悉圣解这个空的这个智慧。

所以在这个上面呢，就是说，这个之前我们在以前这个里面也有讲到嘛，就是说小乘佛教，大乘佛教里面也有大小乘的这个差别，对于物质的到底是什么样的一些，就是他是不是存在，它是以哪一种方式来存在，这些上面的有不同的这个观察。所以，但是就是（1:11:00)这四个见解里面。就是一切，说一切有不说的都比现在的科学家还要细，就是可以这样说，这还说的就是相比较究竟不究竟的话，现在科学上面谈到的任何一个传统的经典物理，传统的当中讲到的细微的这个各种，就是构成物质的要素的存在，这样讲的话，还没有达到这个，就是说一切有不的这说，所说的这个境界，或者是这个层次。

所以说，当然我们并不是说科学的对这些非常辛苦，寻找也非常不容易，花了就是很多人的这些研究和经历很大的代价，所以对于就是物产，或者是就是物为人用的那些上面的做了很多的贡献，所以这个我们并没有说否认这个，而是说对于一种真理上面的一种真相上面的了解的情况的话，还不够究竟，只是说这个部分。所以说小乘里面讲到的无方分的微尘和无方分的时间，相应的这种的概念，心和物的这种的了解，所以这个上面。然后在其他的一些里面，的确也有就是说是有长执的那些细微的分法的一些说法，所以应该是上家那个里面的话，殊论的一些传承，那就直接之分里面有这些很多的辩论嘛，他们当然也是很就是善于辩论的一些传统，所以就是乃至于就是修行上面，他们也有一整套一整套的这个道路，一些修行的方法呢，至于就是说达到这种物相天的那些就是修法嘛。

但是在这个，更之上的话，这个佛法的大乘佛法的这个中观，唯识中观，之前我们已经说了中观宗的这些大概的理论，然后大家也比较熟悉，所以这样子的情况下呢，意思是说并没有陈俗，就是说持有的任何东西，外境上面任何实有的。所以外境上面，就是为实宗的话，应该说心外无物，就是万象有新生这样子的一种的修行为主的这个道路，然后结合三转法轮的一些教法，来就是修行。所以这些当中呢，它也有它特定的不公的一些结合的一些方式和修行的那种原理，所以就是80，然后当中的这个怎么区分。所以有些人认为呢，中观是最究竟的，这样讲的话，那是不是唯实就是，就好像还有很多为就是法相宗，法相唯实，或者是其他的有些就是无主菩萨的一些教法里面就是很多这方面的见解，是不是，那就觉得好像不值得去学，不是这样子，都是解脱道，就是说启发的这个就是点，那这些上面的有差别。

所以明白心是怎么回事的，这个有些是稍微就是比较粗放性的，有些是更加的细微或者是彻底的那种，就是差别。所以但现象世界当中也有其他的，有些人会想说呢，这些现象世界，物质世界并没有这种真实性的话，为什么在佛的这些教法里面都说这里有这个无量的，无数的这种不清净的世界，刹土啊，还有就是我们在念诵的时候，于（1:15:33）中出现三世庄严刹是（1:15:40），我皆深入而言尽，就是类似的，或者是说（1:15:45）这个讲的，所以这个讲的时候和我们所说的就是微尘，实有的这种，因为它是空性的，所以才可能在一尘终有（1:16:00），如果不是中空性的话，就是如果是相对论，像二元的这个分别当中的这种，我们坚固的有一个大小的那种观念的话，其实这个是没办法的，显然这是空性的，就是叫法。

一切都是幻化而显现的，所以大和小的执着和这些是在某一个局限的领域的一种的话题，可以安立的话题，可以认可的一个领域。所以我们所说的时间，速度或者很多定律，物理的定律，这个物理学家好像也有，就很多这方面，我并不是说精通他们所说的一个内容，但是听说也是这样认为的，说物理学家认为，就是说我们世界上的多数学或者物理定律，只是说，我们在这个领域当中可能是这样，在其他的，就是更广大的宇宙空间的话，这样的话，那就不可能，就是说不一定是这样子，就是这个意思。所以，比如说世间的话，我们说每秒钟30万公里，这样讲的话，那这个是不是一个绝对的，就是永远是这样子，那也不一定，因为要看说大爆炸发展到什么样的程度，你是在最前沿的一些物，就是物质在一个爆炸当中来讲的话，或者是这样说吧，就是说他和他的速度和这个所在的这个球，就是比如说某一个星球的话，它的质量，比如说它的重力也好，或者是他的引力也好，这些上面也有关联，有关系，就是他有多高的密度，这些所谓的，然后速速上面有关联的是很显然的。

所以，那我们说如果说不受干扰，或者是怎么样的一个说法有的，不受干扰的话也是，现在有些人研究里面说宇宙爆炸的这个上面说，我们就是星球和星球之间正在以快，更快的，比过去更快的速度在相互分离当中，所以后面会不会出现什么宇宙塌陷呢？他们认为有这些可能，那这样讲的话，就是说我们时间也是一个相对的概念，你说哪个和哪个星球之间的换算的这个时间，在佛教里面不是经常也有说天道的，地域的这些各种各样的时间的换算法吗？如果这样算的话，你也知道他们不是一个时间，就这边是一点点时间，那边是很漫长的，或者是那边是很漫长的，这边是很快的。

世尊，如来所说三千大千世界，即非世界，是名世界，何以故？若世界实有者既是合一相，如来说合一相，即非合一相，是名合一相，所以宇宙的这个万物上面，上一次3000大千世界是什么样，这些我们已经在这个里面，之前已经说了，就是大家可能就是记得这些部分的一些内容，有时候就是稍稍想起来也是很好的，因为，我们有时候哪怕是概念上面，我们也不能够，就是常常想起来的话，对于佛法里面讲的一些法义上面理解的时候都会就很随意，轻轻地就是，以轻心慢心就听一听就算了，就也没有什么认真的，以前佛讲的以轻心慢心，带着傲慢，带着这种轻视的心，就是轻视的那种，在佛面前就是还有一点就是骄傲这样不恭敬的心这样的，就是稍稍的单手，就是微微的点了个头，这样的话也变成未来，变成解脱的因这样讲。但是我们现在如果大家都是有很好的善心的这种法缘的人的话，应该更加集中精力，专心致志坐在一处点香，然后就是发心，然后就是我们之前讲的听法的这种法益嘛。

坐于即地下，如果你坐在一个沙发当中，往后躺怎么怎么样，翘个二郎腿听法的时候就是左看看右看看，左动一下右动一下，又跑一下外面，这里跑一下，那里跑一下，又跟这个说两句，又看一下手机，又搜查这个查那个，不专心听的话，其实，没有太大的效用，听了很多，最后都好像听了三四十遍，可能都也许都没有一遍清清楚楚认认真真听的这个效果好，这里又不清楚，那里又不清楚，好像就是忽明忽暗，就是隐隐约约的一个这样的状态，所以说（1:21:07）专心听法，或者是就是傲慢无正心，不求法，（1:21:15）或者是说就是漏气，就是负气赌气的这种的，这种状况，杂烦恼，就二不诸如负气之过，意不持如漏气之过，杂烦恼如度气之过（音），就类似的这些有的话有，就是需要就是调整嘛，因为这个是为了大家花了时间的话，不要就是质量太差，既然花了时间就要专心。

上一次有一个专家就研究心理，不是我们一起看了呢，科学那个，上来说，寻常的人，一般的人，46%的时间呢，他并没有专注在他应该做的事情上面，而且那46差不多是一半的，那一半的是心思都是在瞎想其他的东西，那这样的话肯定显然就是效果不好的，所以我们刚才说小世界的话，就是说地底下的这个是，就是从我们这个世界来算的话，就是有土水火风空这些来形成的。然后也讲到就种种的这些海呀山呀，铁围山呀，那就是有这个四周这些用移动的形象的一种比喻的方式来讲，然后日月，然后四大天王倒立天，欲界的六天，色界18天，无色界的四天，我们简单来说呢，所以这样子的一个世界就是小世界嘛，一个小世界，那100万个小世界呢，就是一个中千的这种的世界。

所以说1000个就是就是小千世界呢，中千的话就是100万个这种的小世界，然后3000的话就11个这样的世界，那每一个世界都有这个欲界色界无色界，就是遇见当中的这个六道，就是地狱饿鬼畜生道人道，还有就是其他的，我们说的四天，倒立天夜摩天，斗率天，乐化天，他化自在天（音）之类的，然后也有这个就是一乘二乘三乘四乘，这里面不是色戒的这个18天里面又分细分很多吗？光是倒立天这个33天都分33个这个世界，所以类似我们所说的就是这样的细分的话有很多嘛，所以，这些当中的这个是不是我们所说的。

这里面呢，就是我们看事物的时候，好像是从总体来看的，就是组合上面去看，我们看一座山，这个山可能是有外面有树，可以有土，有有研究这个山体矿物这些的话，你可以更多知道这个可能有很多种的层次，有些里面可能也有岩浆，什么，有些死火山，有些是活的，因为外面有很多这个就是丰富，有肥沃的土壤，里面有这个各种虫子，地鼠，也就是树上有各种的寄生的生命，或者是依附的这个生存的这些生命。所以但是我们简单说那是一座山，但是细分的话有很多，那如果这个山体的每一个矿物，每一个土壤上面分析的话，又有很多很多的这种分析。所以说，这些物质上面的，也有就是别项总项，就是个别的那种具体的成份和总体的一个名称嘛，我们就是把它讲的。

行持上面也是这样子，行持上面呢，我们用眼睛看，眼睛他单独的只是确认一个景象，所以它是没有意识的，就是以耳朵和，我们说眼识，耳识就是耳朵的意识，眼睛的意识，但是事实上面光是眼睛的话，它只是照见，他只是看见或者是听见，但是并没有分析，那种具体的分析，他看到的是那种特定的这些方位，颜色或者形状，这些上面，耳朵声音听到的是就是愿意不愿意，或者是某一种调子的那种的声调。但是这个上面呢，就是第六识是他的这个一总，这就是我们所说的总相一样的。那自相的话，每一个耳朵里面呢，每一个就是眼耳鼻舌身都有自己的每一个神经也好，就是触感的这种的能感知的能力嘛。所以姓氏上面的来讲的话，也有这种总体和分别的那种的感知的这个渠道。

那事物感知的时候，我们也是有总体和分别的那种的认知，所以这个意思说，三千大千世界这些组合的这些，我们刚才讲的很多呢，其实也是这样子，如果要具体到每一个细节上的话，它并没有一个真实。像刚才那个微尘和积小成多就是这样的一个概念，我们二元当中最后发现没有什么，就是那细微不真实的话，粗大上面的真实，你也是自然也会怀疑，所以就是这样的一个方式。所以我们说之分和就是这个跟一和多的这个关系一样的。如果我们说我们不是用了这个人这样的，或者是传统当中也有手，这样讲的话就是一只手，那这个最后发现其实这个并没有什么，一只手，是一个总相，但是它有每一个指头有指甲，每一个就是手的这个里面有很多骨关节，就是从下端，终端到上端，再上端这样子，然后又有这个血肉筋骨种种的这些连接，到底手是你指的具体指的是哪一个，是一个总相而已。

他如果是分别来讲的话，并没有一个就是指定为手的这个成因的，就是必须的，唯一特指的那些事物的存在，所以他这里面的意思是说，如果我们没有了解到外相的虚妄的话，我们的心的执着是不会被转化的，所以要彻底的了解这种就是无欲呢，或者是这些种种的这些并没有这究竟上的真实，所以说，就如菩萨心里面的一句话说虚伪影像中，虚伪如影像，比中其有真，这个意思。如果他们真的有自性，他们是专属的，或者是他，你就不能用来做与他的这种性质不符的任何一个性质，反而我们看到任何物质，这些都经过加温加热，怎么样改变，这样的话，它会化为就是更小的，具体的，个别的，个体的这种名称，或者是说就是可以转化，就是这个是很多做化学实验，物理实验的人都知道，这些经过加热，它又生成新的物质，东西，材料学，这些上面都有的。

所以意思说这些上面并没有一个就是专属的自立自属的那种的性质，而是因为他们是无有自性的这个原故呢，这些是可以转化的，所以也讲到说就是心清净则国土净呢，类似的就是说或者是就是可以把，怎么讲呢？即凡夫因为修行变成胜者，就是这类的。就是意思说他本身如果有凡夫的性质的话，那就他可能就没办法，就像我感冒的话，感冒不属于我，感冒只是一个名字而已，但是如果是属于我的话，他不可能得，如果能得的话，它就是不是属于就是我的，或者说这种就是如果是他身自身，是无因生，这些上面去看，共同的某一种的因缘，这些上面是怎么样去发生的，这些上面去做一些观察。

所以说只是说并不是我所以才会有所谓的愈合，所以这些都都得愈合，其实都是一种的，就是怎么讲呢？就这意思是说，这种的一些行为，就比如说像那个讲的，就是我们在佛法里面有类似的一些说，如果真正病是真实的话，就不能，就是如果它是真实的这种的病的话，他不可能。这样说吧，就是病是因缘法，所以就是基于因缘能够就是对峙，但是因为它不属于这个本身有本有的一种的病，所以才有所谓的了愈。所以它本身是恒长的，或者是就是有自性的话，他是没有办法对峙。所以这，须菩提，一合相者，即是不可说，但凡夫之人贪着其事，须菩提一合相是在实相中不可说，但在名言当中的凡夫人弹指而立，所以这个就是这样子的意思。

就是说，我们刚才讲的这种的一些显现的这些事物，一个总体的那种的显现，而我们因为执着他而产生的这些对相的这种的执着，所以说一合相即使不可说。究竟来讲的话，你没有办法说，怎么讲呢？说有无这样的时候都会变成落于一种的遍及，所以这是我们所说的远离四边的这个，最后这个不可说，不可言说，离于言思这样的，那当然是不可说的，所以这个学习中观的时候就是能够了解。

所以但是有些人执着于实有，有些人执着于这种空，无的这种，所以这样子的情况下呢，就是不太了解这个显空的这种妙有妙空这样子的一种。所以这里面有莲花，妙法莲花经说凡夫浅识，身着无欲，闻不能解，也勿为说，有一些空正的叫法，就是适合的根器以外，就是不合适的人不应该说，这是上一次我们读到那个比较长的，我也发在微信上了，就是生及利器，光明无为法，犹如甘露，此法无疑得，或者是其他的一些句子，翻译的方式也有呢，纵使于他，无有谁能知？孤当默然安住丛林中。所以类似的那些句子佛讲的就是应该对讲这种空气的叫法，也是需要因缘，需要就是讲给一些适合的人，来能够懂得这个意义和珍惜，去真真正正的就是发自肺腑的一种恭敬，或者说对这个法上面有一种的有因缘的人来讲的话，可能是更有意义。

须菩提，若人言，佛说，我见人见，众生见，寿者见。须菩提与欲云何，世人解我所说义佛不也，否也，是尊，世人不解如来所说义，何以故？世尊说，我见人见，众生见，寿者见，即非我见人见，众生见，寿者见，是名我见，人见，众生见，寿者见。如果有人说佛说过，有人说佛说过，我见人见，众生见，寿者见，此人并未通达如来的密义，为什么呢？因为，佛所说我见人见，众生见，寿者见，他们并不实存，只是在名言中安利为我见人见，众生见，寿者见。

就是凡有所执着即非正见，从这个角度来理解。所以，我见的话就是巨深的这种我执的见，人见，遍及所知的见，众生见了实有的这种执见，然后寿者见的话，空有或者是空无的那种的断边，就是那种的小单空，种种的这种的见，上面就是堕落于这些见。那佛讲的，比如说有些时候也要讲，就是说我们把无我执为我，不静执为静，就是说痛苦执为乐呢，那无常执为常，这些上面的。那在这个里面呢，就是佛也讲到说升官不进，诸受是苦，然后就是就类似的，就是身，身受心法主要是从这个角度，就是身为不净，受为苦，心为无常，法为无我，就是这种的这四个。但是这里面的就是主要是我们所说的是，就是视无我为我的，是因为我见了，就是仔细观察的时候，实际上并没有身上面不具足我，我们之前不是说我的，我的这种概念上面，其实语法当中没有介词的话，有办法说我手我心这样的，就是没办法，因为它有一个所属的一个，我们习惯了一种我们认为的一些我的话，没有办法，就是哪怕是相对的语言沟通中呢，都没有办法去安立他是一个，肉体是我这样的一个概念。

所以说身非我，然后就是我们所说的身体每一个都是我的，然后心也是一样，然后这个是之前的想法，就是之后的想法，种种种种的，所以说。就是名字，我们的这个名字以为是，就是执着这个名字，但是这个名字，你的名字同样可能可以叫十个人，二十个人，其实名相上，名字上面，这些上面没有一个我，所以五蕴之为我的时候，是你特定的年龄，这些上面其实并没有你唯一的那个，怎么讲呢？必须是你的一个德行，所以你只要执，去观察和分析的时候，如果要是双胞胎也好，或者每个人的习性不同，我们说的是色身呢，受想行识也是如此。所以说，五蕴皆空，是五蕴执为我的话，应该用五蕴的这种本质做分析观察，这个在之前我们也就有提到嘛。

所以这样子来讲的话，就是来推翻这种的我见，就是视我无我为我的那种的，就是实有的那种的见，然后。就不静为静（音）的那种的见的话，就是我们有因为有这种我执，因为有五蕴的这种的牵绊的也好，就是主宰也好，或者是五蕴当中有我种种的这些观念以后，产生这种对于特定的这些对境产生这种贪爱，然后物也好，对于这种人也好，异性也好，这样我们把另外一个人，那我们所说相对当中来讲，这可以说它是36种不净物，但是我们把它执着为最珍爱的，就是最干净的，或者是说最自恋的这个对境。所以说就是是如此，就是对于我们看到这些物也好，人也好，只要我们有贪心，只要有这种时候，他把不可爱的，没有什么可爱的也看成可爱，有些是生物性的那种东西嘛，就是动物性的，有些是那种没有，就是不是基于智慧的观察，而是一种的就是习性的延伸，传宗接代，然后我们闻的觉得好闻不好闻的，其实这些很多也是生存的一些技能的这种业习的这种印。

就是怎么讲呢，业的这种的所含摄的供业，所有的这种延续后代生存的那种的反应而已，所以这个就是我们所说的，这些。然后这个把人又贪心的时候，又把一切都执为这种的，就是某一种的技能，这些是可以大家可以看到，另外有一些是对于，把痛苦视为乐的话，我们所说的不论是哪一种的，它是胎生，湿生，卵生，化生这些上面的各种的生法，每一个生命它们都面临生老病死，但是在这个过程当中呢，就是，其实生的痛苦，病，老，死这些都有各种痛苦，但是我们会就是把这些看作是一种最美好的人生呢，就是，就是怎么讲呢？某一种的把痛苦转化为乐种种的这种的见解，这然后这些也是比较常见，就是说这种的，我们说，然后执众生见。

然后就是把这个，无常为常的这种的观念，有的话也是一样，某一种的寿者的像，或者这些是一刻不停地显现为这种幻灭，或者是无常，但是我们相反，很希望他们是常的，或者是说很希望他们是以另外一种方式来恒长的，如果是断空，就是有执，只要有执着的方向，不论是常的，不论是断的，我们都很有一些人是很愿意，就是以习性上面是相应的很愿意去执着的。所以，这样子有这种断灭论者，或者是说虚无主义者，这些上面的一些观念也是，他也是以这种方式来一种恒长，甚至有些人说我旷世留名，其实这些也是一种这种寿者的那种的心，执着某一种的常，不论是有无这些上面。

所以这个月称论事的如中论（音）里面讲的佛，（1:41:32）这是佛讲的，就是对于，就是我和我所，如是诸法无自性，不了经义也说有，所以在不了易经当中呢，会说到刚才讲到的某一些，但是事实上面呢，就是这些方面就是一种颠倒的错谬的一些执着，对于显现的一切法。然后，须菩提，发阿耨多罗三藐三菩提心者，于一切法，如因如是观，应如是知，如是见，如是信解，不生法相。须菩提，所言法性者，如来说即非法性，是名法性。所以这个上面呢，就是我们所说的，就是前面的最初的那个问题，就是发阿耨多罗三藐三菩提心者，如何应住，如应如何住，如何降伏其心，这上面。因为一切法如是，就是以这种的见解来见到因如是知，如是见，就是应该这样去住，如是信解，不生法相，这样子能够调伏自己的心。

所以显然这个里面就是它的一个，就是重要的一个重点呢，我们所说的这些。所以外境的种种的这些显现，就是一种迷惑期望的期或的这个显现，所以是一个人作茧自缚，自己投射当中，自己当主宰，自己当导演，自己当观众。所以，就是有一种自作自受这样的一些状况，事实上面的悟后发现这些只不过属于幻象，一切都是如此。所以对于这些我们所说的四相当中呢，就是人相、我相，人相，众生相，寿者相里面呢，根本上面就是意思说，因为证得这种空正的智慧，人无我的智慧而断烦恼，就是法无我而断所致执的这种障碍。所以我相人相的烦恼障呢，就是，在何以及，就是烦恼，就是众生相和寿者相的这种所执的障，烦恼障和所知障，这四四种的障碍，都应该就是以就是人无我，法无我的方式来破除，所以说解脱这个意思。

所以人相我相的障碍解脱，众生和寿者相的障碍成佛，所以从这个角度来讲，这种两种的障碍，或者说这四相呢，是最根本的这种需要超越，或者是问题所在，所以修行的时候。所以这是我们也从另外部分已经讲了，就是具生我执以及遍及所知，以及时执空执的这些局限，应该用人无我，就是断除人我执，以及法无我，断除法我执这些上面的这个修行，在前面已经是整体做了一个，这些都已经有所提到。所以说，这中观论里面就是有讲到说不能擅建空性者，诸晓慧人成堕父（音）。所以说没有解空性的人呢，多投于这个无色界也好，就是或者是这些当中。

所以另外也就是中文里面就是执有之人生善趣，执无之人堕恶趣，所以都没有理解这种的，我们刚才说的这种就是法我执，如果错解有执时执空的话，会有这些问题所在，所以哪怕只有这种时有来做这个善的话，只是说神善趣，如果说连这个善趣也没有，而执为这种断灭的话，就是堕恶趣的来源，这个意思。所以这里面呢，就是这个是整个教法的内容当中所讲的就是破四相，或者是破我执，就是调伏自己的心，远离一切的边见的这种就是局限，这样子，这个就是破四相这个意思。然后当然这里面，所以这个基本上是这样子的。

我们就到后面的这，时间我看，时间也差不多，时间差不多的话，我们就把这个做结束。然后云何为人演说，不取相，如如不动，如何为人宣说呢？安住在实相中，不取任何相，如如不动，这是有些人就讲的，佛也是常常有开始的时候，比如说开始心经的时候，并不是佛经亲自讲了，而是记录了一个舍利子和观世音菩萨之间的对话。所以这时候佛呢，就是以这个入定的方式，加持他们的这种的对话，就是入狱三毛地（音），然后来安住当中，所以产生的这个对话，所以一样的就是说为人演说，那就不取于相，如如不动，就是这个是，就是这种上乘的这种的一种，就是有些讲的就是禅宗的祖师，这个也有这个传说嘛，这个说法就是拈花微笑，佛并没有说法，然后但是就是说那个大家，不是，那个我看是哪一个，是加色尊者就是明白了，就是说，拈花微笑的真妙谛，这是在哪里，所以他领悟禅宗成为成为算出祖嘛，这上面来讲的话，所以类似的。

说波若经云，若人见此法无增无减无灭，犹如虚空也，就跟刚才我们所说的一样，就是，解释的过的这一部分。所以说远离这个情作，破立这样子，这在自然异动当中安住，在真实的这些究竟的智慧当中，那所以宝经论里面也有讲说，此中无所者亦无少所立，寂灭中安住，正见即真相，不可思议经当中，就是这里面有讲到说一般的就是发菩提心，发大愿的这个和，菩提心相比的话，胜义的菩提心的功德更大，就是安住在境界上的功德最大，。所以有些人讲的安住在片刻在禅修上的功德过于超过如何如何，有关不可思议的这种比较呢，甚至我们说事物八关斋戒的时候的这个功德，就是供养种种的罗汉这些上面，就是因为你那天的不说话，心更加清净，专注在正念正知，不放义，或者是无缘禅定，种种的这些三摩地当中的，所以因此而就是说那个功德会是非常大。

何以故，一切有为法，如梦幻泡影，亦如露，亦如电，应作如是观。为什么呢？一切有为法，皆如梦幻泡影，如露水，梦幻泡影，露水，电，闪电呢，应当如是观待一切法。所以三世一切这个如虚幻，这个妙必晴雯经里面讲的就是说，另外，这个是有这些，有一些比喻，就是佛说，水墨所漂经（音）当中有比喻说色入比具沫，就是泡沫嘛，通如比水泡，色身就是幻灭这些上面，下入，想如下野马，就是心态上面，就是这种狂奔的这个野马一样，就是心，心如芭蕉树，然后识破如幻术，这些部分。然后中论里面也有讲到，说色深香味触即法体六种，即色身香味触法主要是这六种，就是接空如艳梦，如前达婆成，海市蜃楼一样的然后，这种这个里面这就是一种的，就是（1:52:28）那种的城市，这个意思。

幻化，如幻化人，犹如幻化人，亦如镜中像，如是六种中，还有近与不近，近不近就是本身一切都是幻化的这种的一些比喻，那这个里面说金刚经里面就讲到，说在这个藏文里面多了几个，就九种比喻，当时，就摩罗什翻译的时候，就是因为方便，期间呢，就是写的就是六种，很朗朗上口的，大家就说，平时有些人一切有为法，皆如梦幻泡影，如露亦如电，影藏应作如是观，在藏文里面的就是说如心系灯幻，露泡水电云，一切有为法，应作如是观，差不多就是这样子。

那这个里面呢，就是说这个心的时候呢，就是我们这上次已经做过一次解释，好像就是星星呢，就是我们用眼睛看的时候，白天看不到，晚上才能明显过来，但是其实白天他还是在那边，都是只是我们没有看到而已，就是意思是这样子，就是我们着相的时候，有点像白天的看不到星星一样，我们看白天的事物，但是白天没有看到这个星星。意思是说，胜义谛不是我们就显而易见的，像白天当中一样的，所以只需要观察，就是需要就是进一步观察的时候能够观察到，就是事物的本质，原来他们还是就是有这样的本质，那样的就是存在，这种或者那样的，就是本性的无自性的这种，他们的存在是无自性的，或者是这样子的意思。

所以用这个来比喻说，表面上面的显象和胜义当中的，就是世俗上的显现和胜义当中的本质，这个二真的这个了解，就是我们要知道他的就是二谛的意思。然后第二一个是一义，就是说也要观道胜义谛的话，平时就是有眼睛白内障的话，你看不到就从，就是这些也是一样，就是用这个来比喻的。所以说刚才讲的就是胜义的本质表面有这两种的话呢，我们应该怎么去观呢？应该去掉白内障，应该去掉这种的烦恼的污染，或者是说，就是没有智慧的那种的话，要就是去除所谓的着遮潜无名的话，无名并不真正的存在。但是意思说这样的话，那这个层次上来讲的话呢，我们应该用智慧来让智慧彰显出来呢，无名就自然被遮潜了，这个意思。

所以在这里面呢，就是如夕的这种意思。所以，事物的这种本质呢，是空性，但是被无名所遮蔽，众生才无法见到这个事物的这种本质，所以说，这个上面的用这个意义来讲。然后说灯的话，就是这个是说一切都是缘起而现的，事物，就是缘起而现，我们有时候察觉不到，就是我们刚才说的就是直接不能察觉到空性，那这样子就是，但是被灯所明的时候，我们不是禅修的时候也是一样吗？心是很晃动的，不明心呢，像一个就是晃动的这个灯烛，如果要观察到胜义的空性的，这个的话需要稳定这个灯。然后进一步稳定这个灯以后呢，再把这个灯火放大放，光，就是这个意思说先休止，让这个灯的文不要让他四面被风吹，杂念特别多这样子。

然后这个火光放大了以后呢，在那就是这个周边的这个任何事物都变得更加清楚了，就看一幅画的话。所以一样的，但是这个上面就是灯的意思说，就本身是这些都是缘起的法嘛，一盏灯刚才跟古的讲的一样，他本身实现了这个缘起性空的道理。灯的话就是需要有需要灯具，需要灯芯，需要灯芯上面需要里面有木头，外面有棉花，然后有火，然后还要不吹风的地方去点灯，然后但是每一个东西不成为灯，就是这个桶也不是灯，然后油的话也不是灯，然后棉花也不是灯，木头也不是灯，火也不是灯，但是这些结合的时候，它就变成一个灯的概念。所以他说，就是事物的这种相对标本的这种能做所做，怎么样呈现这些上面的这种缘起的这个意思。缘起而现，法尽缘灭，法尽还灭，或者是怎么说就是类似的。

然后如幻的话就是说幻的话，苦乐得失，就是这些都是这样子的事物，在我们的心中呢，给予某一种的就是存在的一种了解，发生一些作用。但是这些作用呢，虽然是幻化的，但是，这些就像一个魔术师，变出就是各种的动物或者人物的形象，魔术师给另外一个人就是迷醉以后，让他感受到各种场景真实的幻现的存在。以前不是有这样的故事吗？让一个人就是过完了一辈子，在很短的一个喝茶的功夫里面呢，他经历了一生呢，去还，他要怎么样发生各种快乐的事情，又发生各种不快乐的事情，在他背上大吼的时候，他醒过来了，就那种，那魔术师就给他讲那个故事一样的。

所以各种的这些能引起各种感觉，恐惧，各种就像我们做梦的时候，有各种情绪，快乐不快乐，恐惧的这些状况。所以看一部电影嘛，就是说我们看到电影的时候，我们可能有因为执为电影的情节入迷了以后，入真实了以后呢，我们感觉到，就是有人过失，有人难过，有人开心悲伤，这种时候我们也跟着起起伏伏的，但是如果我们在加载机器的建设现场说停，现在开始灯光呢，赶紧补妆，这样的话你可能没有那种的感情。所以，各种机器就是跑来跑去，有些就是后面补的声音，这样的话，可能那些对话都不一定就是侧个脸，他都说的话也不是当时说的那样。

所以说，这些也说发生了，或者没有发生，就是梦当中的这个哭泣，或者是这些醒过来的时候呢，梦里面呢，就是丰富多彩，一切都是历历在目，俨然就是自己在置身于身临其境当中。本质上面呢，并没有什么真实的存在，醒过来以后呢，这些发现就是你电影结束以后，你发现你在一个白色的屏幕，银幕上面，一个布帘上面，幕布上面产生了很多的伤害，快乐，痛苦，就是笑和哭这样子，所以这些是电影就是幻想或者梦的幻想，魔术的幻想制造出来那样，所以了解现象应该是如是。如露的话也一样，就是说情起事物变化很快，就是本身无常嘛，就是意思是无常呢，那诸行无常，有漏皆苦一样，这些是上面的一切的气势间没有稳定的，连这个宇宙都是随时在变的，这个地球我们现在肯定也还会，就是看起来还会这样运转下去，但是到某个时候呢，就不知道了。有它的形成必然有它的幻灭，是不是有其他星球撞，还是整体的一个什么宇宙塌陷的时候才灭嘛，或者是这个不能知道的。

但是说这些在没有灭，在住的时候，它的也是上面的很多众生生生死死，他本身也在就是经历着各种的变化，原来是海底，现在变成是喜马拉雅山最高的山巅，巅峰，有些地方原来是就是就是坚硬的，后来又化为灰土，火山喷发怎么怎么样就是笑容，有些岛没到海里面，有些海里面没有的地方形成了岛。所以这些就是这些意思是说，像世间的无常的这些用草上的露，就是草尖的露珠来比喻说生命的暂时性，我们也是用，我们用一天的时间来说一个人生这种的角度来讲的话，像我的话已经40，40多少岁，这个年岁有点忘了，已经放下了，就是，40，我看，今年44岁吧，是吧，那这样子，那如果活88岁的话，现在就是已经一半了吧，88岁肯定活不到，活个70多岁的话，那可能现在已经到下午一两点了，就天黑，那时候就是来算的话，早上出生，然后落日的时候死掉的话，可能现在已经到了下午一两点的时间，你们自己也可以看一下，差不多也是有些比我多一点少一点这样子。

然后如泡的话，就讲到是意思是说轮回的本质就是是痛苦嘛，所以说一切都是幻灭的性质以后就是执着为常，或者是执着为生，就是怎么讲呢？常一自主，某一种的情况下呢，我们所感受的这种乐受，苦受，不苦不乐的感受，本质上面来讲的话，都在这个苦苦，行苦，坏苦这些当中，就只要你是在轮回当中的话。所以说生的时候有生的时候的某一种种种的这些不容易，就是我们已经忘了，就是然后老病死，我们刚才就去，就是生老病死这些（1:03:13）的这个本质是如此。在这里面有所得失，有追逐，有些人就是为了一口气死在枪口刀口，有些人就是被其他人所诉讼，就是挣扎，因为物，因为脸面，各种受尽了各种折磨，那这样子。

但这些都有点像心里冒的各种的泡泡，人生，人的人心，我们人在地球上本身像一个生命出现的时候，对地球四十多亿的年岁的地球来讲的话，上面的生命像水泡一样，但我对我们人，个别人来讲呢，心念产生的各种的苦恼，这些像水泡一样，就是出现，然后破灭，各种的野心，也具有很大的野心的人呢，最后发现自己也像一个水泡一样，就是如果说从修道的这个程度来讲的话，应该了解到说，其实生命很短暂。然后在这个上面，我们每一个生命，他所说的，如果那，怎么讲呢？如果没有正悟的话，在轮回当中的话，流转轮回当中的来讲的话，就是业和烦恼的这些投射而产生各种各样的，就是被自己所有所掌控，有所失控的这样的一些有漏的生命，有漏的一些现象当中互动。所以，这样子呢，就是有点像这个水泡。

如梦的话，当然这个就是说因缘组合的一些显现的一些法。主要尤其是梦当中呢，讲的是这种像过去的任何一个，我们现在想过去的时间，我们想不起来上一辈子，但是能想起来这辈子的部分过去，所以你想起了某一个过去的时候，也是成为念境，成为仅仅是一个记忆而已。所以这些呢，有点像就是一觉醒来的时候，昨夜一场梦一样的，就是所以用这个梦来讲的。所以我们应该就是去认真的去修行，这种就是胜义的修行法，胜义的法，然后了解就是致幻而就是超越这样子。

然后另外一个就是如电的话，主要是说因缘及组合的这些呢，就是电，就是其实一定是很快速的嘛，所以一切是因缘组合的事物，于因缘呈现，因缘幻灭或者是细微的这些，我们看到固定的固体，液体，气体，一切事物的细微处，他们的高速运转变化，际会而消散生灭的时候，实际上可能看电子什么绕着这个什么原子是吧？电子质子中子是吧，还有什么电子和事吧，电子和转的时候，他那个速度很快嘛，就是这个是一个局部的现象而已，我们所说的。但是意思是说本身因缘际会的一些当下的法，就是刹那即使时间也是一样，就是今天从悄悄的就是一分一秒一刹那的就是流失，所以说这个就是生命也如闪电一样，就是这今天的一天的这个时间呢，也是一样，当下的那一刻也是一样，如闪电一样的消失。

然后如云的话，就是说就是我们所说的未来也一样，就是有各种各样的可能性，有时候云来的时候，我们会说这个会下雨，好像不下雨，有时候又说有云，但是没有下，有时候盼云，有时候期待云离开。云呢，这个气象的变化呢，甚至现在的科学要做很精准的这个预测也很困难的，有些是大体的，有些时候准，有些时候不准。就是用这个比喻来说，就是因为业呢，这牵连着过去现在，然后对于未来的变化，未来的这个境遇呢，就是由过去的业，现在的这个业以及种种的时刻当中变化的来促成的，所以起这些作用。

所以意思是说，用这个简单来说，这讲的话就是用心来比喻这个世俗胜义谛，用心来义来，这个比喻这个胜义当中的这种不了之的这种障碍。灯，讲的就是缘起而现，幻的话就是苦乐得失这些的，这些如露如常如泡的话，就是其心皆苦，然后如梦的话，电，云代表过去，现在和将来的这种的因缘法，无自性的因缘法的显现。所以说在讲的一切有为法，如梦幻泡影，如露也，如电，应作如是观，所以我们简单来讲，用这几个字来就是说。

然后，之后就是说佛说是经矣，长老须菩提及，就是年岁比较大的，就是长老须菩提及呢，须菩提出家的时候年纪比较大，诸比丘，比丘尼，优婆塞，优婆夷就是居士，居士尼，一切人天，一切世间人天阿修罗，闻佛所说，皆大欢喜，信受奉行。世尊圆满讲说此经后，须菩提及所有比丘、比丘尼、优婆塞、尤婆夷，一切人，世间人天，世间天人，人阿修罗听后都生起大欢喜心，信受奉行，信受并依教奉行。然后这里就是，有几句偈颂念一下（1:09:18）所以这里面的翻译是那个鸠摩罗斯的翻译嘛，里面的一些部分的那个，最经典引用的时候，这个里面看得出来，过去有这个伽玛拉希拉尊者和其他的一些藏传的大的，他们的引用是一样的，但是这个是座大吉堪布（音）翻译到中文的，然后加了我自己，就是应用的一些加的一些内容，讲述的部分就是我的分别念当中所讲述的，这就是这么样的。但是希望大家不论如何，种缘因缘下，大家有听闻完整的一遍金刚经的这个因缘。

所以这个法是非常殊胜的一个法，所以大家就是也如同这个善见，以及比求，比求尼居士，居士尼心就是皆大欢喜，信受奉行一样，我们就讲到怎么样去真真正正的就是传承弘扬一个法教，就是我们常常念诵说，愿佛法住世，愿众生安乐，那这样子最主要的还是我们，靠我们就是每个人自己去认真的去闻思。所以闻所生慧，思所生慧，修所生慧。这样的话，你正在就是扶持，或者是正在学佛惠民，也是在就是帮助众生的这种的，你自然有成就，自然成就了以后呢，那自然能帮助到其他的众生，所以这个因缘很很难得。

所以我们今天呢，就到这里。然后也差不多花了多了一点时间，但是大家就非常好。我们一起做一个回向。此福已得一切之智，摧伏一切过患敌。生老病死犹波涛，愿度有海诸有情。所以要另外就是入心论面有发愿嘛，乃至有虚空，以及众生住，愿我住世间，尽除众生苦。然后我们可以简单的最后再念一个回向文，我来念，就选择这个入心论里面的回向，（2:12:32-1:14:10）所以这些是，这样子的话。所以基本上这样，从今天到这里。所以希望大家能够持续的闻思修，继续就是常常念诵金刚经，随喜大家，扎西德勒。祝各位自在安乐，周末愉快。